

**KOMUNIKASI POLITIK ALI IBN ABI THALIB
PADA MASA KEKHALIFAHANNYA (35-40 H/565-661 M)**

DISERTASI

OLEH:

◦ **KHAIRUL HAKIM**
NIM. 94313040397

**PROGRAM STUDI
KOMUNIKASI DAN PENYIARAN ISLAM**



**PASCASARJANA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI SUMATERA UTARA
MEDAN
2020**

LEMBAR PERNYATAAN KEASLIAN

Saya yang bertanda tangan di bawah ini :

Nama : **Khairul Hakim**
NIM : 94313040397
Program Studi : Komunikasi dan Penyiaran Islam
Judul Disertasi : Komunikasi Politik Ali ibn Abi Thalib Pada Masa
Kekhalifahannya (35-40 H/656-661 M)

Menyatakan dengan sesungguhnya bahwa disertasi ini benar-benar merupakan hasil karya saya sendiri, bebas dari peniruan terhadap karya dari orang lain. Adapun pendapat dan tulisan orang lain dikutip sesuai dengan aturan penulisan karya ilmiah yang berlaku.

Apabila dikemudian hari terbukti atau dapat dibuktikan bahwa dalam disertasi ini terkandung ciri-ciri plagiat dan bentuk-bentuk peniruan lain yang dianggap melanggar peraturan, maka saya bersedia menerima sanksi atas perbuatan tersebut.

Demikian surat pernyataan ini saya buat dengan sebenar-benarnya.

Medan, Januari 2020
Yang membuat pernyataan,

Khairul Hakim



ABSTRAK
KOMUNIKASI POLITIK ALI IBN ABI THALIB PADA MASA
KEKHALIFAHANNYA (35-40 H/656-661 M)

Nama : Khairul Hakim
NIM : 94313040397
Program Studi : Komunikasi dan Penyiaran Islam
Tempat/Tanggal Lahir : Bandar Khalifah, 31 Desember 1971
Pembimbing : 1. Prof. Dr. Hasyimsyah Nasution, MA
2. Prof. Dr. Abd. Mukti, MA

Penelitian ini bertujuan menganalisis komunikasi politik Khalifah Ali bin Abi Thalib dalam menjalankan pemerintahannya. Tiga pertanyaan penelitian yaitu bagaimana bentuk komunikasi politik yang dijalankan Khalifah Ali bin Abi Thalib dalam pemerintahannya, bagaimana ideologi politik yang dijalankan Khalifah Ali bin Abi Thalib dalam pemerintahannya, dan apa kebijakan politik yang dilaksanakan Khalifah Ali bin Abi Thalib dalam pemerintahannya.

Penelitian ini menggunakan jenis penelitian kualitatif deskriptif dan dilaksanakan dengan menggunakan pendekatan *library research* atau penelitian kepustakaan. Apa yang disebut dengan studi kepustakaan atau kajian teks ini ialah serangkaian kegiatan yang berkenaan dengan metode pengumpulan data pustaka, membaca dan mencatat serta mengolah bahan penelitian. Penelitian kepustakaan memiliki langkah penting dimana setelah seorang peneliti menetapkan topik penelitian, langkah selanjutnya adalah melakukan kajian yang berkaitan dengan teori atau topik penelitian. Dalam pencarian teori, peneliti akan mengumpulkan informasi sebanyak-banyaknya dari kepustakaan. Sumber-sumber kepustakaan dapat diperoleh dari: buku, jurnal, majalah, hasil-hasil penelitian (tesis dan disertasi), dan sumber-sumber lainnya yang sesuai (internet, koran, dan lain-lain).

Hasil penelitian mengungkapkan, Khalifah Ali mampu melakukan komunikasi politik dengan baik. Bentuk komunikasi politik, terutama lobi dan retorika, secara intensif ia lakukan terhadap kelompok penentangannya. Surat menyurat dan berkomunikasi langsung kepada kelompok oposisi, seperti: kepada Muawiyah, Aisyah, Thalhah dan Zubair, di sampaikan Khalifah Ali sebagai cara untuk mempertahankan keberlangsungan pemerintahan serta menghindari terjadinya peperangan sehingga perdamaian dapat tercipta. Hal ini diimbangi dengan ideologi politiknya yang mengacu pada Alquran dan Sunnah, serta mengutamakan ukhuwah dan melawan ketidakadilan serta penindasan, sehingga memantapkan dirinya menjalankan pemerintahan secara lurus dan benar. Kebijakan politiknya adalah kebijakan yang mengusung kepentingan rakyat (pro-rakyat). Prioritas utamanya menuntaskan masalah kemiskinan dan menegakkan keadilan. Ketika berbicara tentang demokrasi, sebagai kebijakan politiknya, maka keunggulan demokrasi, terutama mengenai persamaan hak, toleransi dan kebebasan individu menjadi semakna di setiap tempat dan di setiap hati manusia.

Kata Kunci : Khalifah Ali ibn Abi Thalib, Komunikasi Politik, Lobi, dan Retorika

ABSTRACT

“POLITICAL COMMUNICATION ALI IBN ABI THALIB IN RUNNING HIS GOVERNMENT (35-40/656-661)”



Name : Khairul Hakim
NIM : 94313040397
Place/ Date, Born : Bandar Khalipah, 31 December 1971
Prodi : Islamic Communication
Counselor : 1. Prof. Dr. Hasyimsyah Nasution, MA
2. Prof. Dr. Abd. Mukti, MA

This study aims to analyze the leadership of Caliph Ali Bin Abi Talib in carrying out his government in terms of political communication perspective. Three questions are how is the form of political communication carried out by Caliph Ali bin Abi Talib in his government, how is the political ideology carried out by Caliph Ali ibn Abi Talib in his government and what is the political message carried out by Caliph Ali ibn Abi Talib in his government.

This research was carried out using a library research approach or library research. Library sources that have scientific power and can be accounted for. In theory search, researchers will collect as much information as possible from the literature. Library sources can be obtained from: books, journals, magazines, research results (theses and dissertations), and other appropriate sources (internet, newspapers, etc.).

Zed argued, that library research is not just a matter of reading and recording literature or books as is often understood by many people so far. This so-called literature study or text study is a series of activities related to library data collection methods, reading and recording and processing research materials.

In addition to library research methods, historical research methods are methods that are also used in this study. According to Notosusanto, the purpose of the historical research method is: the procedure of history to describe the past tale is a reality and actually happened.

In this study the authors analyzed the contents of the letters and speeches as well as the history of the Caliph Ali bin Abi Talib in running his government from a political communication perspective, namely lobbying, rhetoric, agitation and political propaganda. The political rhetoric carried out by the Caliph Ali, both in sermons and letters, has high persuasive power by using language that is decisive to influence, reducing the human psyche positively towards the truth. Caliph Ali's political agitation

in the content of his sermons and letters seeks to stimulate and arouse the emotions of the public, so that they are willing to make great sacrifices for the immediate and willing purpose of sacrificing their lives to realize a political ideal.



الملخص خليفة علي بن أبي طالب في إدارة حكومته من وجهة نظر سياسية

الاسم : خير الحكيم

رقم قيد الطالب : 94313040397

هدفت هذه الدراسة إلى تحليل قيادة الخليفة علي بن أبي طالب في تشغيل عهد يرى من وجهة نظر من الاتصالات السياسية. ثلاثة أسئلة هي: كيف أشكال التواصل السياسي التي تعمل الخليفة علي بن أبي طالب في إدارته، وكيف الأيديولوجيات السياسية التي تعمل الخليفة علي بن أبي طالب في حكومته وما هي الرسائل سياسية يتم تنفيذها الخليفة علي بن أبي طالب في إدارته.

تم إجراء هذا البحث باستخدام منهج أبحاث المكتبة أو بحث المكتبة. مصادر المكتبة التي لديها قوة علمية ويمكن حسابها.

نذير الختام، الأدب البحث هو خطوة هامة، بعد يضع الباحث موضوع البحث، فإن الخطوة التالية هي إجراء البحوث المتعلقة نظرية أو بحث الموضوع. في البحث النظري ، سيقوم الباحثون بجمع أكبر قدر ممكن من المعلومات من الأدبيات. ويمكن الحصول على مصادر الأدب من: الكتب، والمجلات، والمجلات، ونتائج البحوث (الأطروحات والأطروحات)، ومصادر أخرى حسب الاقتضا(الإنترنت، والصحف، وما إلى ذلك).

زيد جادل ، أن أبحاث المكتبة ليست مجرد مسألة قراءة وتسجيل الأدب أو الكتب كما يفهمها كثير من الناس حتى الآن . هذا ما يسمى دراسة الأدب أو دراسة النص هو سلسلة من الأنشطة المتعلقة بأساليب جمع بيانات المكتبة وقراءة وتسجيل وتجهيز المواد البحثية.

بالإضافة إلى أساليب البحث في المكتبة ، فإن طرق البحث التاريخية هي طرق تُستخدم أيضًا في هذه الدراسة . وبقول ، فإن الغرض من أسلوب البحث التاريخي هو : إجراء التاريخ لوصف الحكاية الماضية هو حقيقة وقعت بالفعل.

في هذه الدراسة من الكتاب بتحليل محتويات الرسائل والخطب وكذلك تاريخ الخليفة علي بن أبي طالب في إدارة حكومته ينظر من منظور التواصل السياسي وهذا هو اللوبي والبلاغة والتحريض والدعاية السياسية . الخطاب السياسي الذي حمل الخليفة علي ، سواء في الخطب والرسائل لديهم القدرة على الإقناع عالية باستخدام لغة واضحة للتأثير ، والحد من النفس البشرية بطريقة إيجابية نحو الحقيقة . التحريض السياسي الخليفة علي في محتوى خطبه ويسعى إلى تحفيز وإثارة العواطف العامة ، التي هي على استعداد لتقديم تضحيات كبيرة لأغراض مباشرة ، ونحن مستعدون للتضحية النفس لتحقيق المثل العليا السياسية.

عندما ترتبط من نقطة دين من الأعمال المهنية التي ترتدي نظام القيم ، نظام المعايير والقواعد والمباني الدينية تترجم في مثل هذه الطريقة في نظام الاجتماعي والثقافي التي ينظر إليها بسهولة ، فهم ، وتستخدم كنظام لتنظيم الإدارة الخليفة علي .

PEDOMAN TRANSLITERASI

A. Konsonan

Fonem konsonan bahasa Arab, yang dalam tulisan Arab dilambangkan dengan huruf, dalam transliterasi ini sebagian dilambangkan dengan huruf dan sebagian dilambangkan dengan tanda, dan sebagian dengan huruf dan tanda sekaligus. Di bawah ini daftar huruf Arab dan transliterasinya.

Huruf Arab	Nama	Huruf Latin	Nama
ا	Alif	Tidak dilambangkan	tidak dilambangkan
ب	ba	b	be
ت	ta	t	te
ث	sa	s	es (dengan titik di atas)
ج	jim	j	je
ح	ha	ḥ	ha (dengan titik di bawah)
خ	kha	kh	ka dan ha
د	dal	d	de
ذ	zal	z	zet (dengan titik di atas)
ر	ra	r	er
ز	zay	z	zet
س	sin	s	es
ش	syin	sy	es dan ye
ص	sad	ṣ	es (dengan titik di bawah)
ض	dad	ḍ	de (dengan titik di bawah)

ط	ta	ṭ	te (dengan titik di bawah)
ظ	za	ẓ	zet (dengan titik di bawah)
ع	‘ain	‘	koma terbalik di atas
غ	ghain	g	ge

B. Huruf Vokal

Vokal bahasa Arab, seperti halnya bahasa Indonesia, terdiri dari vokal tunggal (monoftong) dan vokal rangkap (diftong).

1. Vokal Tunggal (monoftong):

Vokal tunggal bahasa Arab yang lambangnya berupa tanda dan harakat, transliterasinya adalah sebagai berikut:

Tanda	Nama	Huruf Latin	Nama
ـَ	Fathah	a	a
ـِ	Kasrah	i	i
ـُ	Dammah	u	u

C. Vokal Rangkap (diftong)

Vokal rangkap bahasa Arab yang lambangnya berupa gabungan antara harakat dan huruf, transliterasinya adalah berupa gabungan huruf.

Tanda dan Huruf	Nama	Tanda dan Huruf	Nama
ـَـي	<i>Fathah dan ya</i>	ai	a dan i
ـَـو	<i>Fathah dan wau</i>	au	a dan u

D. Vokal Panjang (*Maddah*)

Maddah atau vokal panjang yang lambangnya berupa harakat dan huruf, transliterasinya berupa huruf dan tanda.

Harakat dan Huruf	Nama	Huruf dan tanda	Nama
ـَـا	<i>fathah dan alif atau ya</i>	ā	a dan garis di atas
ـَـي	<i>kasrah dan ya</i>	ī	i dan garis di atas
ـَـو	<i>Dammah dan wau</i>	ū	u dan garis di atas

E. Singkatan

as	= <i>'alaih as-salâm</i>
h.	= halaman
H.	= tahun Hijriyah
M.	= tahun Masehi
Q.S.	= Alquran surat
ra.	= <i>radiallah 'anhu</i>
saw.	= <i>salla Alláh 'alaih wa sallam</i>
swt.	= <i>subhanahu wu ta 'ala</i>
S.	= Surah
t.p.	= tanpa penerbit
t.t.	= tanpa tahun
t.t.p	= tanpa tempat penerbit
w.	= wafat

KATA PENGANTAR

Puji dan syukur kehadirat Allah atas rahmat, kasih sayang dan karunia yang telah diberikan, sehingga penulisan disertasi ini dapat diselesaikan dengan baik, meski tidak sempurna. Disertasi ini dikonstruksi sebagai memenuhi syarat memperoleh gelar Doktor (Dr) pada Program Studi Komunikasi dan Penyiaran Islam Pascasarjana Universitas Islam Negeri Sumatera Utara. Salawat dan salam diungkapkan dengan sepenuh jiwa kepada sang penunjuk arah, Nabi Muhammad saw., keluarga serta para sahabatnya, semoga kelak mendapatkan safaat dari beliau. Amin Allahumma amin.

Penulis tetap mengharapkan kritikan dan masukan -terhadap disertasi ini- dari berbagai kalangan terutama para dosen, peneliti, serta teman-teman yang tertarik pada dunia keilmuan. Penulisan disertasi ini, baik dalam penguasaan bahasa maupun dari segi analisisnya tentu jauh dari sempurna, sehingga semua kritik dan sumbang saran berupa pemikiran ilmiah tersebut diharapkan dapat mendekati pencapaian puncak.

Dalam penyelesaian disertasi ini penulis menyadari telah banyak melibatkan berbagai pihak. Untuk itu, ucapan terimakasih dan penghargaan yang setulus hati penulis persembahkan kepada komisi pembimbing, Bapak Prof. Dr. Hasyimsyah Nasution, MA selaku Pembimbing I (Promotor), dan Bapak Prof. Dr. Abd. Mukti, MA sebagai Pembimbing II (Co-promotor), yang begitu banyak memberikan bimbingan, spirit dan petunjuk serta dukungan sampai disertasi ini terselesaikan. Ucapan terimakasih dan penghargaan yang setinggi-tingginya juga penulis sampaikan kepada :

1. Rektor Universitas Islam Negeri Sumatera Utara.
2. Direktur dan Wakil Direktur beserta segenap staf pengajar dan administrasi Program Pascasarjana Universitas Islam Negeri Sumatera Utara.
3. Ketua Program Studi Komunikasi dan Penyiaran Islam dan Sekretaris Program Studi.
4. Kolega dan seluruh rekan rekan penulis atas dukungan dan sumbang sarannya selama waktu pendidikan maupun dalam penelitian.

Seyogyanyalah, ucapan terima kasih penuh rasa takzim -atas jasa (yang tak terbalas), pengawasan, didikan dan perhatiannya- terutama sekali kepada kedua orang tua: almarhum ayah (Abdul Aziz); mudah-mudahan mendapat tempat terbaik di sisi Allah dan emak (Siti Salmah) yang tengah terbaring sakit; semoga Allah senantiasa memberikan kesabaran dan ketabahan atas segala ujian dan cobaan yang tengah dihadapinya saat ini, mudah-mudahan ini menjadi penghapus dosa dan menambah pahala baginya. Juga kepada ibu mertua (Asmidar Tanjung), meski sudah ditinggal almarhum ayah mertua (Hamdan Daulay) masih tetap sering menjenguk kami sekeluarga di gubuk derita.

Dan paling tak terlupakan istri tercinta -Hefni Julidar Daulay, S.Th.I, M.Ag- yang dengan kasih sayang serta kekuatan doanya terus memberikan semangat tanpa lelah, hingga akhirnya disertasi ini terselesaikan juga meski dengan tertatih-tatih. Mohon maaf, mungkin saja karena penyelesaian disertasi ini telah menyita waktu untuk berselesa bersama. Terakhir, walaupun ada yang disebut dengan 'buah cinta' itulah putra putri harapan masa depan -Fatimah, Muhammad, Aisyah, Rosyida dan Shafia- terima kasih karena senantiasa telah membuat hati ayahnya bergelora penuh dinamika dalam menghadapi kehidupan dan selalu pula memberikan senyuman di kala ayahnya keletihan dalam mengerjakan berbagai hal.

Duhai Allah, berkahilah mereka dengan rahmat, kesehatan, kesuksesan dan karunia-Mu; atas segala keikhlasan, dukungan, serta bantuan materil dan moril yang mereka berikan kepadaku. Amin ya Rabbal 'Alamin.

Medan, Januari 2020

KHAIRUL HAKIM

DAFTAR ISI

LEMBAR PERNYATAAN KEASLIAN	i
LEMBAR PERSETUJUAN	ii
LEMBAR PENGESAHAN	iii
ABSTRAK	iv
ABSTRACT	v
MUKHALASAH	vi
KATA PENGANTAR	vii
PEDOMAN TRANSLITERASI	ix
DAFTAR ISI	xiii
DAFTAR LAMPIRAN	xv
BAB I : PENDAHULUAN	1
A. Latar Belakang Masalah	1
B. Rumusan Masalah	8
C. Batasan Istilah	9
D. Tujuan Penelitian	12
E. Manfaat Penelitian	12
BAB II : LANDASAN TEORI	13
A. Komunikasi Politik	13
B. Bentuk Komunikasi Politik	51
C. Ideologi Politik	59
D. Kebijakan Politik.....	60
E. Komunikasi Islam	63
F. Khalifah Ali Ibn Abi Thalib	74
G. Kajian Penelitian Terdahulu ..	76

BAB III :	METODOLOGI PENELITIAN	80
	A. Pendekatan Penelitian	80
	B. Subjek atau Tema	84
	C. Sumber Data	84
	D. Instrumen/Alat Pengumpulan Data	85
	E. Teknik Analisis Data	87
	F. Teknik Menjaga Keabsahan Data	91
BAB IV :	HASIL PENELITIAN DAN PEMBAHASAN.....	93
	A. Temuan Umum	93
	1. Suksesi Kekhalifahan Sebelum Khalifah Ali ibn Abi Thalib	93
	2. Kondisi Politik Umat pada Masa Khalifah Ali ibn Abi Thalib...	108
	4. Konflik Genetika: Pertikaian Antara Khalifah Ali ibn Abi Thalib dengan Muawiyah	113
	B. Temuan Khusus	133
	1. Bentuk Komunikasi Politik yang Dijalankan Khalifah Ali ibn Abi Thalib dalam Pemerintahannya	133
	2. Ideologi Politik yang Dijalankan Khalifah Ali ibn Abi Thalib dalam Pemerintahannya	155
	3. Kebijakan Politik yang Dilaksanakan Khalifah Ali ibn Abi Thalib dalam Pemerintahannya	162
BAB V :	PENUTUP	190
	A. Kesimpulan	190
	B. Saran-saran	192
DAFTAR PUSTAKA	194

BAB I

PENDAHULUAN

A. Latar Belakang Masalah

Betapapun Islam berkembang pesat pada masa pemerintahan Khalifah Rasyidin (11-41H/632-661M), tetapi tak dipungkiri pelbagai konflik seringkali muncul dalam masa-masa yang singkat itu. Fitnah yang berujung pada pertumpahan darah antarsesama kaum muslimin pun kerap terjadi. Pada kurun waktu lima dasawarsa abad pertama hijriyah, umat Islam menyaksikan beragam tragedi: mulai dari munculnya makar, unjuk rasa besar-besaran yang berujung pada kematian sang khalifah yang memerintah pada masa itu, sampai terjadinya pembunuhan massal yang mengorbankan keluarga Nabi saw. Beberapa tahun setelah Rasulullah saw. wafat, kecuali Abu Bakar, tiga orang khalifah penggantinya (Umar ra., Usman ra. dan Ali) yang dikenal sebagai sahabat-sahabat terdekatnya dibunuh secara keji. Mereka adalah sahabat-sahabat utama dengan jaminan masuk surga. Sedangkan pada tahun 61 H. satu di antara cucunya –yaitu Husein ibn Ali ibn Abi Thalib- dibantai di Karbala.

Umat Islam memandang periode empat penerus pertama Nabi Muhammad saw., al-khulafa’al-rasyidun, “para khalifah yang ditunjuk ke jalan yang benar”, sebagai satu periode yang ideal. Meskipun pada kenyataannya dari keempat khalifah itu hanya yang pertama, Abu Bakar ra. meninggal dengan cara wajar. Umar ibn Al-Khaththab ra, khalifah kedua dibunuh oleh seorang Majusi. Yang ketiga, Usman ibn Affan ra., dibunuh para pemberontak di rumahnya dan kemudian rumah itu dijarah oleh orang yang menganggap pemerintahannya bercorak tiranik. Dan terakhir, khalifah keempat, Ali ibn Abi Thalib juga menantu Nabi, ditebas tubuhnya dengan pedang beracun oleh Abdurrahman bin Mulajam -orang yang kecewa padanya atas peristiwa arbitrase- pada subuh yang pekat

dalam perjalanannya menuju masjid manakala pada saat itu masyarakat Islam semakin terpecah belah oleh berbagai perselisihan.²¹¹

Pemerintahan Khalifah Abu Bakar ra. (11-13 H/632-634 M) yang baru saja dibentuk harus berperang melawan pemberontakan di beberapa daerah, meski beberapa sahabat utama tidak setuju dengan keputusan ini. Di masanya ia menumpas para nabi palsu, pemberontakan kaum munafik dan orang-orang murtad, serta kelompok yang enggan membayar zakat. Tetapi pada masa ini suksesi dari Abu Bakar ra. ke Umar ra. berjalan mulus. Menurut para serajarawan, hal ini disebabkan pemerintahannya yang kuat, keputusannya mengangkat Umar ibn Khattab ra. sebagai khalifah pelanjutnya disokong secara padu oleh sahabat-sahabat utama.

Menjelang kematiannya, Abu Bakar secara tunggal menunjuk Umar sebagai khalifah menggantikannya. Kendati demikian, Umar ibn Khattab ra. (13-24 H/634-644 M) sebagai khalifah kedua, mati dibunuh secara licik saat sedang sembahyang oleh Abu Lu'lu'ah seorang Majusi. Umar ra. dibunuh pada saat umat Islam membutuhkan pemimpin adil dan tegas, oleh seorang budak yang benci pada Islam. Tragedi ini merupakan peristiwa yang menyedihkan bagi masyarakat Muslim kala itu. Pembunuhan Umar meski bukanlah musibah terdahsyat dalam sejarah akidah, akan tetapi peristiwa itu sangat mengguncang kaum muslimin.²¹²

Umar ibn Khattab ra., khalifah ortodoks kedua adalah khalifah pertama yang dibunuh, secara paradoks merupakan figur dengan reputasi keadilan terbesar yang tercermin secara mendalam pada misinya. Di samping itu ia merupakan seorang pendukung *ra'yu*, pertimbangan individual, sebagai sumber membuat keputusan. Hal ini menjadi konsep fundamental dalam tradisi rasionalis selanjutnya. Umar merupakan seorang pemimpin pertama dalam daftar panjang yang dibunuh secara sadis.²¹³

²¹¹Dale F. Eickelman dan James Piscatori, *Ekspresi Politik Muslim*, terj. Rofik Sujud (Bandung: Mizan, 1998), h. 46.

²¹²Ibrahim Al-Quraibi, *Tarikh Khulafa'*, terj. Faris Khairul Anam (Jakarta: Qisthi Press, 2009), h. 538.

²¹³Fatima Mernissi, *Islam dan Demokrasi: Antologi Ketakutan* (Yogyakarta: LKIS, 1994), h. 37.

Puncak kekacauan atau fitnah besar terjadi ketika masih berlangsungnya pemerintahan Usman ibn Affan ra. (24-35 H/644-656 M).²¹⁴ Fitnah ini berakhir pada kematiannya yang mengenaskan. Sebagai khalifah dan sahabat utama, kematian Usman dengan cara keji merupakan tragedi terburuk dalam historisitas Islam. Kejadian tragis tersebut terjadi sekitar tahun 35 H/656 M.²¹⁵ Secara lebih detail, Al-Afifi, menyebut insiden itu berlangsung pada 14 Zulhijjah 35 H²¹⁶. Sedang Ibnu Katsir mengutip *Tarikh Ath-Thabari*, dengan terperinci mengungkapkan bahwa peristiwa brutal itu meletus pada Jumat 18 Zulhijjah 35 H.²¹⁷

Fitnah besar ini bermula dari kedatangan sekitar lima ratus orang penduduk Mesir dikomandoi oleh Muhammad ibn Abu Bakar menuju Mekah dengan dalih ingin menunaikan ibadah haji. Sesungguhnya mereka bermaksud melakukan unjuk rasa (demonstrasi). Adapun tujuan unjuk rasa ini ingin mengepung pusat pemerintahan Madinah, sekaligus meminta Khalifah Usman ra. menyerahkan Marwan ibn Hakam, yang merupakan sekretaris negara pada masa pemerintahannya. Jika Marwan tidak diserahkan mereka memaksa Khalifah Usman untuk melepaskan jabatannya sebagai khalifah. Bersamaan dengan rombongan tersebut, turut pula hadir beberapa gerakan massa dari Basrah. Sementara dari Kufah dipimpin oleh Asham ibn Amiri datang dengan jumlah anggota tak jauh berbeda. Tujuan dari gerakan ini sama, yaitu mosi tidak percaya pada khalifah. Demonstran mengutus Ali ibn Abi Thalib sebagai penengah. Pada mulanya Khalifah Usman bersedia memenuhi permintaan delegasi unjuk rasa. Belakangan Khalifah Usman tak ambil pusing, hingga akhirnya mengambil tindakan keras atas gerakan ini.

Tindakan konfrontatif Khalifah Usman ini, tidak disangka mendapat perlawanan dari para demonstran. Kekacauan yang berujung pada konflik horizontal ini pun kemudian terjadi. Pada hari keempat pengepungan pusat pemerintahan -yang mengerucut pada rumah Khalifah Usman- meladakhlah satu peristiwa dan tragedi

²¹⁴Al-Hafiz Imāduddīn Abi Alfidā Ismāīl Ibnu Umar Ibnu Kaṣīr al-Qursyī ad-Dimisyqī, *Al-Bidāyah wa an-Nihāyah*(Muhandisin Giza: Dār Hijr, 1997), jilid X, h. 382

²¹⁵Abbas Mahmoud Al-Akkad, *Kedermawanan Khalifah Usman Ibn 'Affan*, terj. Bustami A. Gani (Jakarta: Bulan Bintang, 1979), h. 16.

²¹⁶Abdul Hakim Al-Afifi, *Seribu Peristiwa Dalam Islam*, terj. Irwan Kurniawan (Jakarta: Pustaka Hidayah, 2002), h. 93.

²¹⁷Ibnu Kaṣīr, *Al-Bidāyahwa an-Nihāyah*, h. 391.

paling memilukan dalam perjalanan sejarah Islam. ‘Fitnah besar’ ini telah memakan nyawa Khalifah Usman sendiri. Dia terbunuh di rumahnya setelah dimasuki oleh sekelompok orang yang telah beberapa hari berunjuk rasa di seputar kediamannya. Konon, dia terbunuh di tangan pasukan pemberontak yang datang dari Mesir.²¹⁸

Beberapa ahli sejarah mengidentifikasi penyebab krusial sehingga terjadi ‘fitnah besar’ pada era pemerintahan Khalifah Usman. *Pertama* adalah nepotisme, dan yang *kedua*, pemborosan uang negara.²¹⁹ Kedua hal inilah yang menjadi landasan utama bangkitnya pemberontakan terhadap kekhalifahan Usman. Usman berpandangan untuk mengangkat sebagian sahabat, terutama dari Bani Umayyah, menjadi feodal dan pejabat. Bani Umayyah memanfaatkan kesempatan tersebut, tetapi mereka menampakkan juga pengargaan atas hak Bani Hasyim dalam jabatan pemerintahan. Kekayaan pada kelompok Bani Umayyah bertambah secara berlebihan, yang menyebabkan banyak sahabat berbicara tentang kezuhudan. Terutama Abu Dzar Al-Ghifari ra., seorang sahabat utama, yang menjelajahi Jazirah Arab dan kota-kota Syam berupaya mengajak pada kezuhudan dan memokuskan perhatian pada kelompok orang-orang miskin.²²⁰ Tetapi di Madinah, pusat pemerintahan Usman, orang-orang (masyarakat Madinah) menahan diri untuk tidak melakukan sesuatu yang bersifat destruktif.

Nepotisme awal yang ditampilkan Usman adalah ketika ia membagi sejumlah jabatan penting di pemerintahan kepada kerabatnya. Ia juga mengubah anggota syura, yang dibentuk Abu Bakar dan Umar untuk membantu dan memberinya nasihat, menjadi satu orang saja, yaitu Marwan ibn Hakam.²²¹ Sebelumnya ia mengembalikan musuh besar Islam di masa Nabi saw., yaitu keluarga Hakam ibn Abil-Ash ke Madinah. Hakam ibn Abil-Ash adalah paman Usman. Padahal semua tahu, semasa Rasulullah hidup, Hakam ibn Abil-Ash dikenal sebagai orang yang kerap kali mengejek dan mengganggu Rasulullah saw. dalam berdakwah. Suatu hari perbuatannya yang sering mengejek itu kedapatan Rasulullah

²¹⁸Azyumardi Azra (Pemimpin Redaksi), *Ensiklopedi Islam*, jilid 5 (Jakarta: PT Ichtiar Baru Van Hoeve, 2001), h. 143.

²¹⁹Mahmoud Abbas Al-Akkad, *Ketaqwaan Khalifah Ali Bin Abi Thalib* (Jakarta: Bulan Bintang, 1979), h. 70.

²²⁰Al-Afifi, *Seribu*, h. 91.

²²¹*Ibid.*, h. 91.

saw. Akibat perbuatannya itu, Hakam ibn Abil-Ash beserta keluarga diusir Rasulullah saw. keluar dari Madinah. Tatkala Usman diangkat menjadi khalifah, Hakam ibn Abil Ash beserta anak-anaknya dipanggil pulang. Di Madinah, keluarga Hakam ibn Abil Ash, masuk dalam lingkaran elit politik pemerintahan. Anaknya, Marwan ibn Hakam, di angkat sebagai sekretaris negara. Di dalam pemerintahan Usman, sesungguhnya makruf pula diketahui, keberadaan Marwan ibn Hakam menjadi duri yang mengganggu keberlangsungan sistem dan administrasi pemerintahan. Karena itu, aspirasi untuk menyingkirkan Marwan dari struktur pemerintahan merupakan satu di antara sekian tuntutan yang diajukan para pengunjuk rasa.²²² Dari sinilah awal kerusuhan itu.

Kerusuhan ini terus terjadi sampai masa kekuasaan Khalifah Ali ibn Abi Thalib (35-40 H/656-661 M). Konflik demi konflik berkelindan sehingga menciptakan keadaan *chaos*. Hampir tidak ada ruang kosong yang diisi dengan kedamaian di era pemerintahan Ali ini. Sehingga energi kekuasaannya terkuras hanya untuk meredam konflik yang seakan tak pernah reda sampai kematian menghampirinya. Dalam masa itu, Khalifah Ali tetap membangun komunikasi dengan orang-orang yang turut terlibat dalam konstruksi konflik yang tak berkesudahan itu. Komunikasi intensif ini dilakukannya semata-mata hanya untuk mendapatkan kedamaian dan ketenteraman dalam negara yang dipimpinnya.

Secara umum komunikasi politik dapat didefinisikan sebagai proses penyampaian pesan-pesan politik dari komunikator (aktor politik) kepada komunikan dalam arti yang luas. Berdasarkan definisi sederhana tersebut, maka segenap pemikiran, kebijakan, dan pesan-pesan politik lainnya menjadi bagian tak terpisahkan dari komunikasi politik yang dilakukan Khalifah Ali ibn Abi Thalib selama masa kekhalifahannya. Sejarah menunjukkan sewaktu Khalifah Ali memimpin negara Islam keadaan pemerintahannya tidaklah kondusif. Ia dihadang oleh kelompok penentang (oposisi) yang tidak mengakui kekhalifahannya. Untuk menghadapi kelompok tersebut, Khalifah Ali kemudian melakukan

²²²Al-Hamid Al-Husaini, *Imamul Muhtadin Ali Ibn Abi Thalib: Pintu Gerbang Ilmu Nabi Saw.* (Bandung: Pustaka Hidayah, 2008), h. 367.

komunikasi politik (bentuk-bentuk komunikasi politik). Bentuk-bentuk komunikasi politik -terutama pada dua hal, yaitu lobi dan retorika- tak henti dilakukan Khalifah Ali dalam menghadapi lawan-lawan politik yang terus menggerus kekuasaannya.

Keadaan pemerintahan yang kacau itu, tidak membuat Khalifah Ali kehilangan inovasi dan gagasan. Ia tetap bertindak lurus dan benar. Seperti khalifah-khalifah sebelumnya, kebijakan-kebijakan yang dilakukannya tidak pernah menyimpang dari sistem Islam, bahkan dalam beberapa hal ia bertindak sangat mengangumkan.

Cara yang dilakukan Khalifah Ali dalam menghadapi kelompok oposisi atau berbagai kalangan yang tidak menghendaki kepemimpinannya, dengan melakukan pendekatan persuasif; seperti lobi dan retorika tersebut. Kadang-kadang kepada kelompok ini Khalifah Ali melakukan komunikasi langsung (berdialog, khutbah atau pidato) atau berkirim surat kepada mereka. Kadang-kadang ia mengutus tokoh-tokoh penting (seperti Ibnu Abbas) untuk berdialog dengan mereka.

Inilah khas tipikal pemerintahan Khalifah Ali. Komunikasi secara massif ini dilakukannya sebagai wujud untuk mempertahankan kedamaian dan kebenaran kekuasaan serta mempertahankan citra politik pemerintahannya. Kepada Muawiyah ra. ia pernah berkirim surat: *“Anda tahu tentang alasan-alasan saya di hadapan masyarakat Anda dan menjauhnya saya dari Anda hingga terjadi apa yang tak terelakkan dan yang tak dapat dicegah. Riwayatnya panjang, dan banyak yang harus dikatakan. Apa yang harus lewat telah lewat, dan apa yang akan datang telah datang. Oleh karena itu ambillah baiat (kepada saya) dan datanglah dalam suatu pengutusan dari rakyat Anda kepada saya.”*²²³

Pada umumnya penyelesaian konflik dilakukan Khalifah Ali melalui kegiatan komunikasi politik atau tepatnya pada bentuk-bentuk komunikasi politik yang dikenal dengan lobi dan retorika. Lobi yaitu interaksi para politikus yang memiliki kepentingan berbeda yang dilakukan secara informal. Dalam proses lobi antara politikus yang berbeda pendapat harus membuka berbagai kemungkinan, sebab yang

²²³Syarif Radhi, *Imam Ali: Nahj al-Balaghah* (Qum-I.R. Iran: Ansariyan Publications, tanpa tahun), h. 293.

dicari adalah konsensus politik atau solusi politik dari kekisruhan akibat adanya konflik politik .

Retorika adalah komunikasi dua arah, satu-kepada-satu, atau satu-kepada-banyak; lebih-lebih, ia bekerja melalui hubungan interpersonal yang inheren, yang mempertalikan orang bukan melalui orang-orang sebagai anggota kelompok. Retorika juga bersandar kepada mekanisme yang berbeda dalam mencapai ketertibatan sosial, bila propaganda melibatkan mekanisme kontrol sosial dan periklanan mengandalkan keselektifan konvergen, retorika politik adalah suatu proses yang memungkinkan terbentuknya masyarakat melalui negosiasi.²²⁴

Organisasi sebagai arena politik yang hidup, yang berisi suatu variasi kompleks dari kepentingan individu dan kelompok. Preposisi dari perspektif politik menurut Bolman yang dikutip oleh Arni Muhammad²²⁵ adalah sebagai berikut: (1) Kebanyakan dari keputusan-keputusan penting dalam organisasi mencakup alokasi sumber-sumber yang langka; (2) Organisasi adalah komposisi gabungan dari sejumlah kepentingan individu dan kelompok; (3) Kepentingan individu dan kelompok berbeda-beda dalam nilai-nilai mereka, kesukaan, kepercayaan, informasi, dan persepsi mengenai realitas; (4) Tujuan-tujuan dan keputusan organisasi timbul dari proses perundingan, negoisiasi dan merebut posisi di antara individu dan kelompok; (5) Karena langkanya sumber-sumber dan adanya perbedaan yang abadi, kekuasaan dan konflik merupakan pusat kehidupan organisasi.

Organisasi tidak terlepas dari peranan sebuah sistem yang tersusun rapi. Organisasi secara sederhana dapat didefinisikan sebagai suatu kelompok orang yang bekerjasama untuk mencapai tujuan yang sama. Dalam organisasi yang lebih besar, anggota-anggota kelompok mendapat tugas dan wewenang terbatas untuk menjalankan roda organisasi. Mereka menjadi subsistem dalam organisasi tersebut, yang saling berkaitan dan

²²⁴Dan Nimmo, *Komunikasi Politik: Komunikator, Pesan dan Media*, terj. Tjun Surjaman, cet.6 (Bandung: PT. Remaja Rosda Karya, 2005), h. 141.

²²⁵Arni Muhammad, *Komunikasi Organisasi*, cet.13 (Jakarta: Bumi Aksara, 2014), h. 54-55

bergantung satu sama lain, yang berpengaruh kepada keutuhan organisasi dan pencapaian tujuan organisasi.

Tetapi tidak mustahil dalam suatu organisasi akan terdapat perbedaan tujuan di antara orang-orang dan bagian atau unit kerja. Apabila hal ini dibiarkan berlanjut terus, maka pada akhirnya organisasi akan menghadapi kesulitan-kesulitan yang akan membawa kehancuran bagi suatu organisasi. Untuk menjaga agar organisasi tidak menghadapi kemungkinan yang tidak baik tersebut, maka diperlukan komunikasi yang baik dan lancar sehingga tindakan pengkoordinasian akan dapat dilakukan dengan baik.

Proses komunikasi dapat berlangsung secara dialogis yang memungkinkan terjadinya interaksi. Mereka yang terlibat (partisipan) melakukan dua pesan sekaligus, sebagai pembicara dan sebagai penerima, secara bergantian melalui tatap muka. Proses komunikasi ini dianggap beberapa pakar komunikasi sebagai bentuk komunikasi yang paling tua dalam ranah teori komunikasi, dan cara efektif, dan paling ampuh dalam berbagai bentuk kegiatan persuasi untuk mengubah sikap, kepercayaan, dan opini bagi sebuah perubahan.

Dengan teori-teori di atas peneliti tertarik untuk membahas masa kekhalifahan Ali ibn Abi Thalib, karena pada masa itu adalah masa yang paling kacau. Pemerintahan Ali merupakan masa transisi dari pemerintahan Usman Ibn Affan ra. yang berujung pada tragedi akibat terjadinya demonstrasi besar-besaran. Ali ibn Abi Thalib sadar sekali masa kekuasaannya akan dipenuhi dengan pelbagai intrik politik yang penuh dengan gejolak karena konflik dan peperangan. Kesadaran akan hal ini disinyalir Jordac²²⁶, pada masa itu terlihat berbagai indikasi dan latar belakang politik serta cara berpikir rakyat yang sudah rusak, pasca wafatnya Usman ibn Affan ra. dibunuh secara tragis. Apalagi menurut K. Ali, peristiwa terbunuhnya Usman ibn Affan ra. secara brutal menjadi isu

²²⁶George Jordac, *Suara Keadilan: Sosok Agung Ali ibn Abi Thalib R.A.*, terj. Abu Muhammad As-Sajjad (Jakarta: Lentera, 2005), h. 99.

sentral dan selalu dibicarakan kesegenap penjuru wilayah Islam.²²⁷ Dan inilah sumber konflik yang sesungguhnya.

Dari pemaparan ini peneliti mencoba mengelaborasi (menelusuri lebih mendalam) perihal: “**Komunikasi Politik Ali ibn Abi Thalib Pada Masa Kekhalifahannya (35-40 H/656-661 M)**”. Dengan kekuatan komunikasinya, meski dalam suasana pemerintahan yang tidak kondusif, Ali ibn Abi Thalib mencoba menggerakkan pemerintahannya sesuai dengan prinsip-prinsip yang baik dan lurus.

B. Rumusan Masalah

Rumusan masalah ialah sejumlah pertanyaan yang akan dijawab dari penelitian ini. Dari pemaparan latar belakang masalah di atas, maka peneliti mencoba mendeskripsikan rumusan permasalahan yang akan dikaji secara mendalam lewat bentuk-bentuk komunikasi politik.

1. Bagaimana bentuk komunikasi politik yang dijalankan Ali ibn Abi Thalib dalam pemerintahannya?
2. Bagaimana Ideologi Politik yang dijalankan Ali ibn Abi Thalib dalam pemerintahannya?
3. Bagaimana Kebijakan Politik yang dilaksanakan Ali ibn Abi Thalib dalam pemerintahannya?

C. Batasan Istilah

Judul penelitian ini terdiri dari beberapa istilah yang sangat perlu dibatasi dalam rangka menghindari terjadinya kekeliruan dan kesalahan dalam memahami judul yang akan diteliti. Adapun istilah-istilah yang perlu dibatasi dalam disertasi ini, yaitu:

1. Bentuk Komunikasi Politik

Bell, menyebutkan bahwa komunikasi politik tidak lain dari pembicaraan tentang kepentingan politik, yaitu pembicaraan kekuasaan, pembicaraan pengaruh, dan pembicaraan otoritas. Oleh Nimmo ditambahkan satu pembicaraan yang

²²⁷K. Ali, *Sejarah Islam: (Tarikh Pramodern)*, terj. Ghufron Mas'adi (Jakarta: PT RajaGrafindo persada, 1996), h. 205.

bermakna politik yaitu berbicara mengenai konflik.²²⁸ Para politikus atau pemimpin politik sangat berkepentingan dalam pembentukan citra politik melalui komunikasi politik dalam usaha menciptakan stabilitas sosial dengan memenuhi tuntutan rakyat. Para politikus dan pemimpin politik harus berusaha menciptakan dan mempertahankan tindakan politik yang membangkitkan citra yang memuaskan, supaya dukungan pendapat umum dapat diperoleh dari rakyat sebagai khalayak komunikasi politik.²²⁹ Dalam penelitian ini bentuk komunikasi politik yang dikaji dibatasi pada: retorika politik dan lobi politik.

2. Ideologi Politik

Pada umumnya, istilah ideologi digunakan untuk mencerminkan suatu pandangan hidup atau sikap mental secara khusus ideologi biasanya diartikan sebagai suatu perangkat pandangan, serta sikap-sikap dan nilai-nilai, atau suatu orientasi berpikir tentang manusia dan masyarakat. Dalam suatu ideologi tertentu menurut Alfian dalam buku Anwar Arifin tercermin kilasan sub ideologi yang bersumber dari kelompok-kelompok kepentingan yang dilahirkan oleh adanya perbedaan-perbedaan sosial, ekonomi, agama, etnis, dan ras. Dengan demikian, ideologi politik suatu bangsa tampak sebagai suatu penjelmaan hasil konsensus bersama dari berbagai kelompok atau golongan kepentingan.²³⁰

3. Kebijakan Politik

Dalam Kamus Besar Bahasa Indonesia Edisi Keempat tahun 2014 dijelaskan bahwa kebijakan berasal dari kata bijak yang artinya: 1. Selalu menggunakan akal budinya; pandai; mahir. 2. Pandai bercakap-cakap; petah lidah. Selanjutnya dijelaskan bahwa kebijakan diartikan sebagai 1. Kepandaian; kemahiran; kebijaksanaan; 2. Rangkaian konsep dan asas yang menjadi garis besar dan dasar rencana dalam pelaksanaan suatu pekerjaan, kepemimpinan, dan cara bertindak (tentang pemerintahan, organisasi dan sebagainya); pernyataan cita-cita, tujuan, prinsip atau maksud sebagai garis pedoman untuk manajemen dalam usaha

²²⁸Anwar Arifin, *Komunikasi Politik: Paradigma, Teori, Aplikasi, Strategi dan Komunikasi Politik Indonesia*. cet.1 (Jakarta: Balai Pustaka, 2003), h. 28.

²²⁹*Ibid*, h. 107.

²³⁰*Ibid*, h.14-15

mencapai sasaran; garis haluan.²³¹ Anderson dalam Tahir²³², kebijakan adalah suatu tindakan yang mempunyai tujuan yang dilakukan seseorang pelaku atau sejumlah pelaku untuk memecahkan suatu masalah. Selanjutnya Anderson mengklasifikasi kebijakan (policy) menjadi dua: substantif dan prosedural. Kebijakan substantif yaitu apa yang harus dikerjakan oleh pemerintah sedangkan kebijakan prosedural yaitu siapa dan bagaimana kebijakan tersebut diselenggarakan. Ini berarti, kebijakan publik adalah kebijakan-kebijakan yang dikembangkan oleh badan-badan dan pejabat-pejabat pemerintah.²³³ Nurcholis memberikan definisi kebijakan sebagai keputusan suatu organisasi yang dimaksudkan untuk mencapai tujuan tertentu, berisikan ketentuan-ketentuan yang dapat dijadikan pedoman perilaku dalam hal: 1. Pengambilan keputusan lebih lanjut, yang harus dilakukan baik kelompok sasaran ataupun (unit) organisasi pelaksanaan kebijakan. 2. Penerapan atau pelaksanaan dari suatu kebijakan yang telah ditetapkan baik dalam hubungan dengan (unit) organisasi pelaksana maupun dengan kelompok sasaran yang dimaksudkan.²³⁴

5. Komunikasi Islam

Husain, et.al memberikan definisi komunikasi Islam sebagai suatu proses penyampaian pesan atau informasi dari komunikator kepada komunikan dengan menggunakan prinsip dan kaedah komunikasi yang terdapat dalam Alquran dan Hadis.²³⁵ Kemudian Mahyuddin Abd. Halim yang dikutip oleh Syukur Kholil menulis bahwa komunikasi Islam proses penyampaian atau pengoperan hakikat kebenaran agama Islam kepada khalayak yang dilaksanakan secara terus menerus dengan berpedoman kepada Alquran dan al-Sunnah baik secara langsung atau tidak, melalui perantara media umum atau khusus, yang bertujuan untuk membentuk pandangan umum yang benar berdasarkan hakikat kebenaran

²³¹Harimurti Kridalaksana (Pemimpin Redaksi), *Kamus Besar Bahasa Indonesia*, edisi kedua, cet. 4 (Jakarta: Balai Pustaka, 2014), h. 131

²³²Riant Nugroho D, *Kebijakan Publik Untuk Negara-negara Berkembang* (Jakarta: PT. Elexa Media Komputindo, 2006), h. 12.

²³³*Ibid*, h. 21.

²³⁴Hanif Nurcholis, *Kebijakan dan Praktek pemerintahan dan Otonomi Daerah* (Jakarta: Gramedia Widiasarana Indonesia), h. 263.

²³⁵Hussain, et.al., *Dua Puluh Lima Soal Jawab Mengenai Komunikasi Islam*. Pengarah, Pusat Pengembangan dan Pendidikan Lanjutan, Universiti Pertanian Malaysia (Serdang Selangor, Darul Ehsan, 1990), h. 1

agama dan memberi kesan kepada kehidupan seseorang dalam aspek aqidah, ibadah dan muamalah.²³⁶

6. Kepemimpinan Ali ibn Abi Thalib

Ali ibn Abi Thalib menjadi bagian yang utuh dari Khulafah Rasyidin sebagai pemerintahan awal pasca wafatnya Rasulullah saw. Dengan demikian, beliau memiliki wewenang sebagai pengganti Rasulullah saw. dalam pemerintahan Islam awal. Sama seperti khalifah-khalifah sebelumnya, Ali ibn Abi Thalib memiliki legalitas kekuasaan dan kepemimpinan dalam menjalankan pemerintahan Islam di masa itu. Khalifah yang diatributkan pada Ali ibn Abi Thalib berarti memiliki kekuasaan menggantikan Rasulullah Saw. Kedudukan sebagai kepala negara yang biasa dijalankan Rasulullah Saw. dalam memimpin umat, baik Muslim maupun nonmuslim serta memiliki kekuasaan untuk memelihara kemaslahatan mereka, tapi bukan dalam kedudukannya sebagai pembawa risalah.

D. Tujuan Penelitian

Penelitian ini bertujuan untuk menjawab ketiga permasalahan di atas, dengan gambaran sebagai berikut :

1. Untuk menganalisis bentuk komunikasi politik yang dijalankan Khalifah Ali ibn Abi Thalib dalam pemerintahannya
2. Untuk menganalisis ideologi politik yang dijalankan Khalifah Ali ibn Abi Thalib dalam pemerintahannya.
3. Untuk menganalisis kebijakan politik yang dilaksanakan Khalifah Ali ibn Abi Thalib pemerintahannya.

E. Manfaat Penelitian

Hasil penelitian ini diharapkan dapat bermanfaat bagi pengembangan ilmu komunikasi Islam, baik secara teoritis maupun praktis.

²³⁶Syukur Kholil, *Komunikasi Islam*, cet. 1 (Bandung: Citapustaka Media, 2007), h. 12

1. Diharapkan dapat memberi sumbangan bagi upaya pengembangan ilmu pengetahuan, khususnya ilmu Komunikasi Islam dengan konsentrasi komunikasi politik
2. Diharapkan dapat menjadi bahan rujukan bagi peneliti yang berminat pada kajian yang sama, sehingga dapat memperdalam kajian komunikasi politik meskipun dengan permasalahan yang berbeda untuk membangun wacana perpolitikan yang lebih baik.
3. Diharapkan dapat memberi masukan yang bermanfaat bagi penyelenggara negara atau yang berkepentingan dalam menjalankan tugas dan fungsinya sebagai pengambil keputusan atau langkah-langkah politik dalam pemerintahan.

BAB II

LANDASAN TEORI

A. Komunikasi Politik

Pada hakikatnya, sejak manusia dilahirkan telah melakukan komunikasi sebagai upaya untuk mengekspresikan diri agar orang lain tahu apa yang dikehendaknya. Sehingga tak diragukan lagi, bahwa manusia adalah makhluk yang berkomunikasi. Oleh karena itu, Muis pun berkeyakinan manusia selalu identik dengan makhluk pembuat dan pemakai simbol. Jadi, manusia adalah makhluk yang hidup untuk dan karena komunikasi. Dari aspek ilmu komunikasi, makhluk yang diberi kemampuan oleh Allah untuk membentuk dan menggunakan simbol adalah manusia.²³⁷

Keadaan tersebut telah mendorong pesatnya penggalian dan pengembangan teori komunikasi dari waktu ke waktu. Walaupun usia ilmu komunikasi masih relatif muda, namun dari segi pengembangan teoritisnya dapat mengungguli disiplin ilmu lain yang jauh lebih tua usianya.²³⁸ Unsur-unsur komunikasi yang dikenal dalam model Harold Lasswell telah menegaskan bahwa komunikasi memiliki peranan atau

²³⁷Andi Abdul Muis, *Komunikasi Islami*, cet.1 (Bandung: Remaja Rosdakarya, 2001), h. 60-61.

²³⁸Syukur Kholil, (ed), *Teori Komunikasi Massa* (Bandung: Citapustaka Media Perintis, 2011), h. v.

pengaruh terhadap komunikan yang menjadi target suatu informasi. *Who*: siapa atau merupakan sumber komunikasi, *says what*: pertanyaan yang berhubungan dengan maksud dan topik yang dibicarakan atau suatu informasi yang disampaikan, *to whom*: maksudnya ialah menanyakan siapa yang menjadi komunikan, dengan kata lain ialah suatu informasi yang disampaikan ditujukan kepada siapa, *through what*: maksudnya ialah bentuk komunikasi yang digunakan, bisa berupa komunikasi verbal dan komunikasi non-verbal.²³⁹

Jalaluddin Rakhmat menyimpulkan komunikasi sebagai suatu keterampilan dan seni. Komunikasi adalah keterampilan bila dimaksudkan untuk menggerakkan dan memainkan kamera, menulis komposisi pidato, atau merencanakan organisasi hubungan masyarakat. Komunikasi adalah juga seni bila yang dibicarakan tipografis suatu penerbitan, pemilihan kata-kata yang tepat untuk sebuah pidato, atau teknik-teknik persuasi efektif untuk masyarakat tertentu.²⁴⁰ Dengan sangat mengesankan Adinegoro memberi pengertian komunikasi menjadi sebetuk “*pernyataan antar manusia*”.²⁴¹

Karena itulah, secara terminologi, pengertian komunikasi sebagaimana dikemukakan oleh Lawrence Kincaid dan Wilbur Schramm, merupakan suatu usaha dalam menggunakan informasi secara bersama-sama.²⁴² Everett M. Rogers dalam Cangara menjelaskan bahwa, komunikasi merupakan suatu ide atau gagasan yang berasal dari sebuah sumber yang ditujukan kepada komunikan dengan tujuan dapat mengubah suatu perilakunya.²⁴³

Hovland dalam Dedy Mulyana kemudian mengartikan komunikasi sebagai upaya yang dilakukan oleh seorang komunikator/ seorang pemberi informasi dalam memberikan dan menyampaikan pesan baik secara langsung ataupun melalui media yang bertujuan untuk mengubah cara pandang seseorang.²⁴⁴ Sementara, Berelson dan

²³⁹Arni Muhammad, *Komunikasi Organisasi*. cet.10 (Jakarta: Bumi Aksara, 2009), h. 5.

²⁴⁰Jalaluddin Rakhmat, *Metode Penelitian Komunikasi: Dilengkapi Contoh Analisa Statistik* (Bandung: Remaja Rosdakarya, 1991), h. v.

²⁴¹Ton Kertapati, *Dasar-Dasar Publisistik* (Jakarta: Soeroengan, 1968), h. 4.

²⁴²Lawrence Kincaid dan Wilbur Schramm, *Asas-Asas Komunikasi Antar Manusia*, Terj. Agus Setiadi (Jakarta: LP3ES-EWCI, , 1977), h. 6.

²⁴³Hafied Cangara, *Pengantar Ilmu Komunikasi* (Jakarta: PT Rajawali Perss, 2004), h. 20.

²⁴⁴Dedy Mulyana, *Ilmu Komunikasi Suatu Pengantar*, cet.1 (Bandung: Remaja Rosdakarya, 2000), h. 133.

Stainer menyatakan bahwa komunikasi merupakan suatu usaha dalam menyampaikan suatu informasi atau gagasan menggunakan simbol, kata-kata, dan lain sebagainya.²⁴⁵

Seorang ahli lainnya, Barnlund dalam Dedy Mulyana, menyebutkan bahwa suatu komunikasi muncul karena adanya faktor kebutuhan, melakukan suatu tindakan secara efektif, dan mempertahankan prinsip.²⁴⁶ D. Lawrence Kincaid dalam Cangara, berpendapat bahwa komunikasi ialah suatu usaha yang dilakukan oleh beberapa orang yang saling bertukar informasi, dengan maksud untuk menghasilkan suatu kepercayaan di antara mereka.²⁴⁷

Merujuk pada Hybels dan Weafer dalam Cangara, komunikasi berarti sebuah pertukaran, informasidan gagasaneserta suasana hati. Usaha ini dilakukan bahwasanya, suatu informasi bukan saja pesan yang disampaikan secara verbal, akan tetapi secara non-verbal yang memperlihatkan komunikasi menggunakan bahasa tubuh dan alat bantu lain dalam memahami sebuah pesan.²⁴⁸ Dalam bukunya Cangara, Billy J. Walhstrom menjelaskan bahwa komunikasi adalah:

1. Gagasan yang efektif.
2. Pertukaran suatu informasi secara tertulis, dan informasi secara langsung;
3. Pertukaran informasi secara langsung atau dengan cara lainnya.
4. Mengalihkan perhatian terhadap orang lain.
5. Menggunakan simbol.
6. Mengalihkan suatu informasi terhadap orang lain dengan efek tertentu.²⁴⁹

Jadi, ada lusinan pengertian komunikasi dari hasil pemikiran dan kajian dari pakar komunikasi. Berbagai macam pengertian suatu komunikasi yang dapat disatukan dengan benang merah terkait pengertian komunikasi. Benang merah itu bermuara pada komunikasi sebagai proses tatap muka serta komunikasi bermedia. Dengan menggunakan dua hal ini maka dalam komunikasi dapat menjadi sebagai

²⁴⁵*Ibid.*, h. 135.

²⁴⁶*Ibid.*, h. 140.

²⁴⁷Cangara, *Pengantar*, h. 39.

²⁴⁸*Ibid.*

²⁴⁹*Ibid.*

pelindung dalam berbagai perspektif, antara lain sosial, simbol, arti dan masyarakat sekitar.²⁵⁰

Berdasarkan penjelasan di atas, komunikasi dapat diartikan sebagai usaha dalam menyampaikan informasi dari seseorang kepada orang lain dengan tujuan saling mengetahui pesan yang disampaikan. Pada dasarnya, suatu komunikasi dapat dilakukan secara verbal dan non-verbal. Setiap manusia dalam berkomunikasi dengan seseorang bertujuan untuk memberikan pengalaman dan yang diketahuinya terhadap orang lain. Adanya komunikasi diharapkan orang lain dapat memahami sebuah pesan yang disampaikan. Komunikasi akan dianggap efektif apabila suatu pesan yang disampaikan dapat diterima dengan baik oleh si penerima pesan.

Kamus Besar Bahasa Indonesia menguraikan, bahwa pengertian politik merupakan sebuah:

1. Pengetahuan yang berkaitan dengan tata negara/ kenegaraan/ sesuatu yang berkaitan dengan sistem pemerintahan.
2. Suatu program yang direncanakan oleh pemerintah/ kebijakan yang dibuat oleh pemerintah terkait suatu pemerintahan.
3. Suatu tindakan yang dilakukan oleh pemerintah dalam menangani suatu permasalahan dalam suatu kebijakannya terhadap suatu pemerintahan.²⁵¹

Secara lebih luas, pengertian politik ialah suatu proses yang dilakukan oleh pemerintah dalam suatu kepemimpinan terhadap usahanya dalam mengkomunikasikan suatu program/ kebijakan, kebudayaan dan perekonomian yang bertujuan dalam mencapai suatu pembangunan masyarakat.²⁵²

Dari definisi ini, Nusrati kemudian mendefinisikan beberapa unsur dalam politik, antara lain:

1. Politik sangat berkaitan erat dengan pengelolaan pemerintah dalam memimpin suatu kebijakan dan menerapkan suatu program dalam suatu aturan Undang-undang.

²⁵⁰Fajar Junaedi, *Komunikasi Politik: Teori, Aplikasi dan Strategi di Indonesia*, cet.1 (Yogyakarta: Buku Litera, 2013), h. 20

²⁵¹Kridalaksana, *Kamus*, h. 780.

²⁵²Ali Asgar Nusrati, *Sistem Politik Islam: Sebuah Pengantar*, Terj. Musa Mouzawir (Jakarta: Nur Al-Huda, 2015), h. 27.

2. Urusan masyarakat terbagi menjadi tiga kategori besar, yaitu komunikasi, kebudayaan dan ekonomi. Politik dalam dalam pengertiannya yang umum mengatur semua urusan itu.
3. Suatu masyarakat yang diasumsikan sebagai sebuah sistem memiliki suatu tujuan komprehensif dan final yang merupakan hasil komposisi sebagai tujuan seluruh elemen-dari komunitas kecil dan besar-yang tergabung dalam masyarakat itu.
4. Setiap masyarakat memiliki kesadaran untuk meraih perkembangan dan perbaikan kualitas, di mana politik diasumsikan akan menghasilkan perkembangan yang lebih baik dan menunjang perbaikan kualitas masyarakat. Hanya saja perkembangan pada berbagai masyarakat dengan kebudayaan berbeda tentu memiliki pengertian yang berbeda pula.²⁵³

Istilah politik (*politics*) kemudian sering dikaitkan dengan berbagai macam aktivitas dalam sistem politik, pemerintahan maupun suatu negara dalam menentukan suatu tujuan sampai dengan pengambilan keputusan (*decision making*) dalam sebuah negara. Secara etimologi, politik berasal dari bahasa Latin *Politicus* dan dalam bahasa Yunani (*polis*) yang berarti kota, atau suatu negara yang ada di negara. Konsep ini lalu berkembang menjadi konsep *politics* yang memiliki arti sebagai warga negara.²⁵⁴ Dalam konteks memahami politik, penekanan utamanya terletak pada: kekuasaan politik, legitimasi, sistem politik, sifat politik, dan lain-lain.

Berdasarkan penjelasan di atas maka maksud dari politik adalah sesuatu yang memiliki hubungan antara masyarakat dengan negara. Sedangkan dalam bahasa Inggris yaitu *politics*, yang berarti bijaksana. Maka dari itu, politik dapat dipahami sebagai proses dalam menentukan suatu kebijakan yang memiliki kaitannya antara masyarakat dan negara.²⁵⁵ Dalam politik selalu menyangkut tujuan dari masyarakat.

²⁵³*Ibid*, h. 28.

²⁵⁴Damsar, *Pengantar Sosiologi Politik* (Jakarta: Kencana Prenada Media Group, 2005), h. 10.

²⁵⁵*Ibid*, h. 10.

Selain itu, politik ada kaitannya dengan kegiatan yang dilakukan oleh kelompok (partai).²⁵⁶

Al-Farabi dalam Nusrati mendefinisikan politik (*siyasat*) sebagai suatu hubungan yang dilakukan antara pemerintah dan rakyat dalam suatu pemerintahan. Al-Farabi berpendapat bahwa, pemerintahan dapat dikatakan berjalan dengan baik apabila pemerintah mampu menanamkan karakter rakyatnya. Hal ini berbeda dengan al-Ghazali yang berpendapat bahwa sebuah politik yang berdasarkan Islam merupakan sebuah tindakan dalam upaya memperbaiki dan mengarahkan masyarakat ke jalan yang benar, baik di dunia maupun di akhirat.. Kawakibi dalam Nusrati mengartikan politik seperangkat cara untuk pengelolaan masyarakat secara rasional dan bijaksana.²⁵⁷

Bertrand Russel dalam Nusrati, filsuf Perancis dalam bukunya *Power* hingga pada batas tertentu memandang politik identik dengan kekuasaan. Hanya saja kekuasaan ini dalam perspektif Russel terdefiniskan sebagai faktor penghasil pengaruh-pengaruh yang dikehendaki. Max Weber dalam Nusrati menegaskan bahwa politik merupakan proses untuk mempengaruhi berbagai kekuasaan antarj negara ataupun suatu kelompok dalam sebuah negara.

Politik digambarkan Ali Syariati dalam Nusrati, sosiolog dari Iran, sebagai suatu kesadaran masyarakat terhadap lingkungan tempat di mana ia tinggal. Ibnu Sina, filsuf ternama Muslim asal tanah Persia, mendeskripsikan politik merupakan satu bagian dari 'khikmat amali', dan, itu ialah ilmu mengenai maslahat komunitas manusia yang berkumpul dalam suatu kota atau negara berdasarkan prinsip gotong royong, pelestarian entitas dan penggalangan kesejahteraan para anggota masyarakat. Masih menurut Ibnu Sina, politik terbagi menjadi dua: *kesatu*, berkaitan dengan kekuasaan dan pemerintahan, dan ini disebut ilmu politik; *kedua*, berkaitan dengan syariat samawi, hukum ilahi, ajaran para nabi dan wali, dan ini disebut ilmu kebijaksanaan.²⁵⁸

²⁵⁶Miriam Budiadjo, *Dasar-Dasar Ilmu Politik*, cet.1 (Jakarta: Gramedia Pustaka Utama, 2005), h. 8.

²⁵⁷Nusrati, *Sistem*, h. 31-31.

²⁵⁸*Ibid.*, h. 33-35.

Selanjutnya Damsar,²⁵⁹ mengutip sebuah teori yang digagas oleh Aristoteles yang mengatakan bahwa, politik merupakan usaha yang dilakukan oleh rakyat dalam mewujudkan sebuah kebahagiaan bersama dalam penyelenggaraan suatu pemerintahan. Politik merupakan sebuah kegiatan yang bertujuan dalam mendapatkan dukungan masyarakat dan suatu proses dalam merumuskan kebijakan publik.

Supardan mengutip dari beberapa ahli menjelaskan tentang politik, yaitu yang dijelaskan oleh Hans J. Morgenthau, yaitu sebagai proses kontestasi dalam memperoleh suatu kekuasaan. Sedangkan Schattschneider mengatakan bahwa politik merupakan seni dalam pemerintahan. Selain itu, Joyce Mitchell mengatakan bahwa politik merupakan sebuah usaha dalam mengambil keputusan bersama dalam membuat suatu kebijakan.²⁶⁰

Miriam Budiardjo mendefinisikan politik dengan berbagai macam aktivitas suatu pemerintahan yang berdasarkan tujuan dalam suatu pemerintahan. Sistem politik di dalam melaksanakan tujuannya memerlukan beberapa unsur dalam konsep pokok politik, yaitu:

1. Unsur negara

Negara merupakan sebuah organisasi yang berada di dalam suatu wilayah yang memiliki kekuasaan yang sah dan harus ditaati oleh rakyatnya;

2. Unsur kekuasaan (*power*);

Dalam suatu negara terdapat seseorang yang memiliki kemampuan untuk mempengaruhi perilaku seseorang atau suatu kelompok untuk mendapatkan dukungan dan tujuan yang diinginkan serta kekuasaan;

3. Unsur pengambilan keputusan (*decision making*) merupakan sebuah pilihan dari beberapa alternatif, sedangkan istilah ini merupakan sebuah proses dalam menentukan sebuah keputusan yang dicapai.

4. Unsur kebijakan (*policy*) merupakan sebuah unsur penting dalam suatu pemerintahan. Kebijakan merupakan sebuah keputusan yang dilakukan/diambil oleh seseorang yang memiliki kepentingan dalam suatu politik dalam

²⁵⁹Damsar, *Pengantar*, h. 11.

²⁶⁰Dadang Supardan, *Pengantar Ilmu Sosial: Sebuah Kajian Pendekatan Struktural* (Jakarta: Bumi Aksara, 2009), h. 492.

mencapai tujuannya, dan biasanya dalam membuat kebijakan hanya orang-orang yang memiliki amanat untuk melaksanakannya.

5. Pembagian (*distribution*) maksudnya ialah memberikan jatah dalam masyarakat sesuai dengan yang dibutuhkan/ sesuai dengan porsinya.²⁶¹

Politik yang dikemukakan oleh beberapa pakarnya dapat dipahami sebagai suatu kekuasaan yang memiliki otoritas di dalam suatu pemerintahan untuk kesejahteraan masyarakat/ kehidupan publik dalam suatu negara agar tercapainya suatu negara yang aman dan terhindar dari adanya konflik yang dapat memecahbelah suatu negara sesuai dengan kebijakan dan yang diambil oleh para pemegang amanat.²⁶²

Jadi, politik merupakan ilmu yang memproses pembentukan suatu kekuasaan dengan adanya kebijakan dan keputusan yang diambil dalam suatu negara. pada hakikatnya, politik tidak terlepas dari suatu negara dan pemerintahan, maka dari itu politik memiliki peran di dalam suatu pemerintahan.²⁶³ Dalam potret kekinian, politik yang dikaitkan dengan Islam bemuara pada dua kutub pemikiran yang saling diametral, yaitu: Islam Struktural (Islam politik) dan Islam Kultural. Di balik meriahnya umat Islam berpolitik praktis, sesungguhnya tersirat pertarungan sengit antara “Islam Struktural” versus “Islam Kultural”.

Islam struktural diasumsikan bahwa Islam tidak membedakan suatu fungsi agama dan politik. Keduanya tidak ada pemisahan seperti halnya negara-negara sekuler yang memisahkan antara agama dan politik. Misalnya negara Madinah berdiri merupakan sebuah negara yang memiliki konstitusi paling awal di dunia Islam. Yang mana nabi Muhammad merupakan seorang kepala negara yang mengangkat pejabat negara untuk menjalankan suatu kebijakan berdasarkan syariat Islam terhadap rakyatnya.²⁶⁴

Alquran dan sunah adalah fondasi pertama dan sumber utama dalam pemerintahan Islam. Ayat-ayat dan Hadis Nabi saw. cukup banyak berkenaan

²⁶¹Budiardjo, *Dasar-dasar Ilmu*, h. 8-9.

²⁶²*Ibid.*, h. 11.

²⁶³Ramlan Surbakti, *Memahami Ilmu Politik* (Jakarta: PT Gramedia Pustaka Utama, 1992), h. 51.

²⁶⁴Ahmad Suhelmi, *Polemik Negara Islam: Soekarno Versus Natsir* (Jakarta: Teraju, 2002), h. 189-190.

tentang urusan-urusan hukum (pemerintahan), atau tentang penguasaan secara umum dan atas para pejabat secara khusus, termasuk ayat-ayat yang menetapkan prinsip konstitusional menyeluruh dan etika-etika Islam yang tinggi.²⁶⁵

Hal ini didukung oleh beberapa referensi/ atau rujukan yang terdapat dalam al-Quran tentang perlunya taat kepada “Allah, nabi, dan pemimpin di antara kamu” sebagai mana yang sudah dicontohkan oleh nabi yang pada waktu itu bertindak sebagai seorang nabi sekaligus sebagai kepala negara. hal inilah yang menjadi dasar bahwa, suatu kebijakan pemerintahan dan agama tidak dapat dipisahkan. Antara agama dan politik memiliki satu keastuan yang tidak dapat dipisahkan yang memungkinkan dapat tercapainya suatu pemerintahan yang berdasarkan syariat Islam seperti yang sudah dicontohkan oleh nabi saw.²⁶⁶ Islam adalah struktur dan nilai Islam merupakan norma atau peraturan yang mengikat setiap unsur yang ada dalam struktur. Dari sini muncullah pemikiran yang mengerucut pada gagasan untuk mendirikan ‘negara Islam’.

Sedangkan Islam kultural berbeda secara diametral dengan yang digambarkan di atas. Dalam pemikiran Islam kultural secara tegas menyatakan bahwa nabi adalah seorang utusan yang membawa risalah atau ajakan untuk masuk ke dalam ajaran Islam, karena Islam merupakan sebuah agama yang diturunkan untuk mensucikan hati dan akhlak manusia sesuai dengan syariat. Islam bukan sebuah sistem dalam pemerintahan, tetapi Islam dapat menjadi sebuah sistem dalam suatu negara yang berdasarkan syariat Islam.²⁶⁷ Akan tetapi, Islam tidak wajib membentuk suatu negara. Hanya saja ada beberapa negara yang menetapkan pemerintahannya berdasarkan syariat Islam.

Garis pemikiran ini jelas. Paling tidak merujuk pada seorang ulama Mesir, Ali Abd Al-Raziq yang menyatakan bahwa pemerintahan yang dilakukan oleh nabi antara agama dan pemerintahan suatu hal yang terpisahkan. Pemerintahan yang dijalankan oleh nabi terhadap komunitas Muslim di Madinah bukan bagian dari

²⁶⁵Farid Abdul Khaliq, *Fikih Politik Islam* (Jakarta: Amzah, 2005), h. 3.

²⁶⁶Eickelman, *Ekspresi*, h. 60.

²⁶⁷Suhelmi, *Polemik*, h. 200.

kenabian, tetapi sebuah amanat yang diemban untuk memimpin suatu pemerintahan.²⁶⁸

Fazlur Rahman berpendapat bahwa antara agama dan politik tidak terpisahkan (usaha untuk memperdaya masyarakat). Hal ini di karenakan Islam disalahgunakan oleh partai politik dalam mendapatkan keparcayaan dan dukungan rakyat, bukan untuk melayani tujuan jangka panjang Islam.²⁶⁹ Baik politik Islam ataupun Islam kultural hanya dijadikan kedok oleh sebageian orang untuk memanfaatkan/ mendapatkan dukungan rakyat yang berbasis Islam, tetapi orientasinya hanya mendapatka keuntungan pribadi. Karena nilai Islam menjadi tolok-ukur dalam mengembangkan moral dan norma.

Pada awalnya, kajian komunikasi politik berdasarkan pada ilmu politik (propaganda). Pada saat terbitnya buku *Handbook of Political Communication* pada tahun 1981 yang berisi tentang perilaku politik dan media massa. Terbitnya buku ini terkait adanya pembicaraan tentang studi komunikasi politik yang mulai muncul.²⁷⁰ Fenomena ini memiliki kesamaan (komunikasi politik, fenomena komunikasi, dan fenomena politik). Beberapa ilmuan menggambarkan ketiganya berada di bamainapun dan kapanpun juga. Setiap orang berkomunikasi dan berpolitik, bahkan saling bertumpang tindih.²⁷¹ Dalam konteks politik modern, sejatinya komunikasi politik ikut menentukan berfungsinya semua elemen politik dalam satu negara. lebih ringkasnya, komunikasi politik melibatkan pesan politik dan pemeran politik, atau keputusan berdasarkan kebijakan suatu pemerintahan. Karena komunikasi politik bukan hal yang baru, komunikasi politik merupakan sebuah ilmu terapan.

Sehubungan dengan ini, Mawasdi Rauf memandang komunikasispolitik menjadihdua, yaitu:

1. Komunikasihpolitikasebagaiasebuah aktivitas politik.
2. Komunikasihpolitikasebagai aktivitas ilmiah.

²⁶⁸Eickelman, *Ekspresi*, h. 67.

²⁶⁹*Ibid.*, h. 68.

²⁷⁰Hafied Cangara, *Komunikasi Politik: Konsp, Teori dan Strategi*, ed.1 (Jakarta: Rajawali Pers, 2009), h. 33-34.

²⁷¹Arifin, *Komuikasi*, h. 24.

Komunikasi politik merupakan sebuah penyampaian informasi politik yang dilakukan oleh pemeran politik yang ditujukan kepada orang lain. Kegiatan ini berdasarkan pengalaman yang diperoleh dalam masyarakat. Sedangkan sebagai kegiatan ilmiah merupakan satu di antara aktivitas politik dalam perpolitikan.²⁷² Komunikasi politik juga dipahami sebagai komunikasi antara pemerintah dan rakyat. Atas dasar inilah kemudian seorang ilmuwan mengatakan bahwa proses komunikasi dilakukan oleh orang yang dapat memberikan informasi politik kepada penerima informasi yang berkaitan dengan politik melalui media untuk memperoleh dukungan politik.²⁷³

Banyak definisi terkait dengan komunikasi politik yang dijelaskan oleh beberapa ilmuwan, dan kesemuanya masih bisa diterima secara universal. Paling tidak secara simpel definisi komunikasi politik adalah aktivitas yang dianggap sebagai alat politik dalam mencapai sebuah tujuan politik untuk memperoleh kekuasaan.²⁷⁴ Selain itu, komunikasi juga diarahkan supaya dapat mempengaruhi seseorang, sehingga dalam setiap aktivitas dapat merangkul setiap warganya berdasarkan ketentuan yang sudah disepakati bersama oleh beberapa lembaga politik.²⁷⁵ Sebagai suatu kegiatan komunikasi yang memiliki konsekuensi terhadap fungsi dalam sistem politik.²⁷⁶

Berdasarkan ini pula kemudian Denton dan Woodward, dalam McNair, mengulas definisi komunikasi politik, antara lain:

1. Komunikasi politik merupakan sebuah bentuk komunikasi yang dilakukan oleh pemeran politik dalam mencapai tujuannya.
2. Komunikasi yang diarahkan kepada politikus yang dilakukan oleh seorang pemilih.

²⁷²Soemarno AP, *Komunikasi Politik* (Jakarta: Pusat Penerbitan UT, 2002), h. 2.

²⁷³Arifin, *Komunikasi*, h. 42.

²⁷⁴Novel Ali, *Peradaban Komunikasi Politik: Potret Manusia Indonesia* (Bandung: Remaja Rosdakarya, 1999), h. 130.

²⁷⁵Astrid S. Sutanto, *Komunikasi Sosial Di Indonesia* (Jakarta: Ibna Cipta, 1980), h. 2.

²⁷⁶Henry Subiakto dan Rachmah Ida, *Komunikasi Politik, Media, dan Demokrasi*, cet.2 (Jakarta: Kencana, 2014), h. 20.

3. Komunikasi politik merupakan yang berkaitan dengan politikus dan kegiatannya.²⁷⁷

Bagi Mc Nair, meminjam pengertian Denton dan Woodward, komunikasi politik merupakan wacana publik tentang penempatan sumberdaya publik, yaitu mengenai alokasi sumber daya publik dan penentu kekuasaan (seseorang yang diamanahi oleh rakyat wewenang dalam membuat keputusan hukum, peraturan dan melaksanakannya. Ia mengatakan bahwa tujuan komunikasi adalah upaya untuk mencapai suatu tujuan yang diinginkan.²⁷⁸

Pengertian ini menjadi penanda betapa kuatnya hubungan negara dengan rakyatnya atau publik. Untuk menyelaraskan hubungan tersebut dalam membangun interaksi atau relasi negara-rakyat, maka para aktor politik harus lentur menjalankan komunikasi politik. Dalam uraiannya lebih lanjut, Mc Nair menulis komunikasi politik juga memiliki tiga elemen dasar yang membuat betapa pentingnya peranan komunikasi politik, yaitu:

1. Organisasi politik. Dalam organisasi politik terdiri dari partai, pemerintahan, organisasi, oposisi.
2. Media massa. Pada saat ini semakin canggihnya teknologi maka akan semakin banyak cara yang digunakan dalam melakukan komunikasi politik, bisa melalui media sosial ataupun new media.
3. Rakyat atau masyarakat.²⁷⁹

Oleh karena itu, menurut Wahid, dalam proses politik modern masa kini hampir tidak mungkin mengabaikan keterlibatan media massa. Media massa bahkan menjadi penggerak utama proses politik itu sendiri, yang tentu saja dengan kepentingan dan pertimbangan sendiri.²⁸⁰

Dari Nimmo dalam Arifin dijelaskan bahwa pengertian ini adalah sebuah aktivitas politis yang memiliki konsekuensi nyata dan memiliki potensi dalam

²⁷⁷Brian McNair, *An Introduction to Political Communication* (New York: Routledge, 1995), h. 3.

²⁷⁸*Ibid.*, h. 3-4.

²⁷⁹McNair, *An Introduction*, h. 4.

²⁸⁰Umamah Wahid, *Komunikasi Politik, Perkembangan Teori dan Praktek* (Jakarta: Widya Komunika, 2012), h. 71.

memperbaiki perilaku seseorang dalam meredam konflik.²⁸¹ Berdasarkan penjelasan di atas, Kantaprawira fokus terhadap fungsinya untuk menghubungkan pikiranapolitik yang ada dalam kehidupan masyarakat. Pikiran tersebut berupa intra golongan, institusi, perkumpulan dan lain-lain.²⁸²

Sebagai suatu kajian yang memiliki hubungan dengan aktivitas komunikasi, para ahli menjelaskan unsur komunikasi politik melalui beberapa titik yang berbeda. Unsur tersebut seperti sumber informasi, informasi, mediantan yang menerima informasi serta dampaknya. Orang yang memberi informasi merupakan pihak yang terlibat dalam menyampaikan informasi. Hal ini dapat dilakukan secara individu, kelompok, organisasi, ataupun lembaga pemerintahan.

Pesan politik merupakan sebuah pernyataan yang disampaikan secara tertulis ataupun tidak, dalam bentuk simbol ataupun verbal yang memiliki unsur politik seperti korasi politik, undang-undang, dan lain-lain. Selain itu, media juga memiliki peran yang dapat digunakan sebagai komunikasi politik, seperti surat, buku, pamflet dan lain-lain. Akan tetapi dalam perkembangannya saat ini, media merupakan tempat yang paling tepat dalam melakukan komunikasi politik. Selanjutnya masyarakat diharapkan memberikan respon terhadap suatu informasi. Contohnya memberikan hak suaranya pada pemilihan umum. Sedangkan dampak dari komunikasi politik menjadi tolok-ukur dalam informasi politik dapat diterima dan dipahami dengan baik.²⁸³

Kelima unsur di atas dapat memberikan sebuah keberhasilan dalam komunikasi politik, di antaranya:

1. Seorang yang memberikan informasi harus dapat dipercaya dan kredibel sebagai sumber suatu informasi.
2. Ada pesan-pesan politik yang disampaikan, yang tentunya dapat memberi manfaat bagi masyarakat penerima;
3. Media politik sebagai sarana atau alat menyampaikan pesan politik tersebut. Media ini di samping dapat berupa alat atau saluran, juga dapat berupa

²⁸¹Arifin, *Komunikasi*, h. 9.

²⁸²Rusadi Kantaprawira, *Sistem Politik Di Indonesia*, (Bandung: Sinar Baru, 1983), h. 25.

²⁸³Cangara, *Komunikasi Politik*, h. 37.

nonmedia yaitu dilakukan secara langsung atau tatap muka oleh komunikator sebagai sumber pesan politik;

4. Komunikasikan politik sebagai penerima pesan politik baik melalui maupun nonmedia tersebut;
5. Respon politik atas informasi politik yang disampaikan oleh si pemberi informasi politik kepada masyarakat atau publik sebagai komunikannya.²⁸⁴

Menarik juga untuk dikaji seperti yang dikatakan Nimmo bahwa inti komunikasi politik ialah percakapan. pembicaraan atau dengan kata lain kegiatan politik adalah berbicara. Hal itu dikarenakan sebuah aktivitas politik yang dilakukan bersama-sama/ kelompok dalam mengatur suatu kegiatan.²⁸⁵ Dengan begitu Mark Roelofs dalam Wahid, menjadi benar dengan menyatakan bahwa berpolitik itu berarti melakukan pembicaraan dan dalam proses pembicaraan tersebut mempertukarkan informasi dalam bentuk gambar, verbal, dan non-verbal.²⁸⁶

Wajah komunikasi seperti ini sesungguhnya tercermin pada bentuk-bentuk komunikasi politik. Ada beberapa bentuk komunikasi politik yang dapat dilakukan oleh seorang politikus dalam menggapai tujuan yang diinginkan. Maksudnya ialah untuk mendapatkan suatu legitimasi dan dukungan dari masyarakat. Beberapa bentuk komunikasi politik dilakukan oleh aktivis politik atau pemimpin politik seperti keterampilannya dalam menggunakan bahasa dengan efektif, mengajak masyarakat untuk melakukan perlawanan, memberikan pemahaman terhadap masyarakat untuk menentukan sikap yang disertai dengan janji-janji, dan upaya untuk mengajak orang lain supaya memilihnya. Kegiatan ini dilaksanakan sebagai proses dalam mendapatkan dukungan politik. Bentuk komunikasi politik yang sejak dulu dikenal sebagai berikut:

1. Retorika politik
2. Agitasi politik
3. Propaganda

²⁸⁴Muhammad Aras, "Fenomena Komunikasi Politik, Media Massa, dan Lembaga Politik di Indonesia", dalam Irwansyah (ed), *Transformasi Komunikasi Politik* (Jakarta: ISKI, 2014), h. 222.

²⁸⁵Dan Nimmo, *Komunikasi Politik: Komunikator, Pesan dan Media*, cet.6, terj. Tjun Surjaman (Bandung: Remaja Rosdakarya, 2005), h. 8.

²⁸⁶Wahid, *Komunikasi*, h. 13.

4. Lobi
5. Kampanye Politik
6. *Public Relations* Politik
7. Polar Tindakan Politik

Lobi politik dan retorika politik serta kampanye politik merupakan suatu peristiwa/ kejadian yang dapat dicermati dan membutuhkan waktu yang lama agar mendapatkan bentuk yang diinginkan. Seseorang yang terjun di dunia politik yang sudah pernah melakukan lobi politik disebut sebagai pelobi karena tindakan melobi telah terpolakan bagi dirinya. Sedangkan politikus atau pekerja politik adalah julukan yang diberikan kepada orang yang dalam waktu lama melakukan pekerja politik.²⁸⁷

Fungsi komunikasi politik menurut McNair terdiri dari:

1. Memberikan sebuah pesan kepada masyarakat tentang kejadian yang ada di sekitarnya.
2. Mendidik masyarakat terhadap arti dan signifikansi faktanya.
3. Mengorbankan diri sendiri untuk menjadi mediator dalam setiap masalah politik, sehingga dapat membentuk sebuah pendapat publik, dan mengembalikan pendapat tersebut kepada masyarakat.
4. Mempublikasikan setiap informasi yang diarahkan kepada lembaga pemerintahan.
5. Media memiliki fungsi sebagai saluran advokasi yang dapat membantu setiap kebijakan dan program lembaga politik.²⁸⁸

Maksud adanya komunikasi politik berkaitan erat dengan suatu informasi yang disampaikan oleh seorang pemberi pesan. sama halnya seperti tujuan komunikasi politik yang hanya menyampaikan pesan politik, membentuk nama baik, membentuk suatu pendapat dan memegang/ menindaklanjuti suatu pendapat yang diarahkan kepadanya. Komunikasi politik bertujuan untuk mencari simpati masyarakat untuk meningkatkan partisipasi politik pada saat pemilihan umum.²⁸⁹

Secara umum, tujuan komunikasi politik terdiri dari tiga, yaitu:

1. Membangun Citra Politik.

²⁸⁷*Ibid.*, h. 90.

²⁸⁸Cangara, *Komunikasi*, h. 40.

²⁸⁹Ardial, *Komunikasi Politik* (Jakarta: Indeks, 2010), h. 44.

Maksudnya ialah membentuk suatu informasi berdasarkan pesan yang diterima, baik melalui media politik ataupun secara langsung.²⁹⁰

2. Membentuk dan Membina Pendapat Umum. Pembentukan pendapat umum dalam komunikasi politik, sangat ditentukan oleh peranan media politik terutama media massa. Memang pers, radio, film dan televisi, selain memiliki fungsi memberi informasi, mendidik, menghubungkan dan menghibur, juga terutama membentuk citra politik dan pendapat umum yang merupakan dimensi penting dalam kehidupan politik.
3. Mendorong Partisipasi Politik. Partisipasi politik sebagai tujuan komunikasi politik dimaksudkan agar individu-individu berperan serta dalam kegiatan politik (partisipasi politik).²⁹¹ Sehingga salah satu bentuk partisipasi politik yang penting adalah ketika seseorang (khalayak) mau memberikan suaranya untuk seorang politikus maupun partai politik tertentu dalam pemilihan umum.

Hakikat strategi dalam komunikasi politik adalah keseluruhan keputusan kondisional pada saat ini mengenai suatu tindakan yang dijalankan untuk mencapai tujuan di masa yang akan datang.²⁹² Seperti yang dijelaskan oleh Ardial bahwa, ketika komunikasi politik berlangsung, yang memiliki pengaruh bukan hanya informasi yang disampaikan (politik), tetapi siapa yang menyampaikan suatu informasi tersebut. ketokohan merupakan faktor penting dalam suatu keberhasilan untuk mendapatkan dukungan dan sasaran serta tujuan yang diinginkan, yaitu:

1. Adanya seorang pemimpin yang dapat dikenal berdasarkan beberapa kriteria, yaitu:
 - a. Karakter seorang pemimpin
 - b. Hasil kepemimpinan
 - c. Sumber kekuasaan

Kekuasaan merupakan aspek penting dalam politik. Seorang pemimpin di dalam mempertahankan dan menyelamatkan nilai dan lembaga demokrasi, merupakan sebuah kemampuan dalam menahan diri dalam menggunakan kekuasaan.

²⁹⁰Arifin, *Komunikasi*, h. 1.

²⁹¹*Ibid*, h. 292.

²⁹²Ardial, *Komunikasi*, h. 73.

Kekuasaan sendiri dapat dipetakan menjadi tiga bagian, yaitu: rasional, tradisional, dan kharismatik.

Kepemimpinan rasional berdasarkan wewenang yang sah yang dimiliki oleh orang-orang yang terpilih berdasarkan peraturan dalam mengeluarkan suatu perintah. Kepemimpinan tradisional berdasarkan kepemimpinan tradisional, berawal dari suatu kepercayaan yang sudah ada dalam tradisi yang dianggap keramat. Tetapi kepemimpinan kharismatik justru bersumber pada kekaguman seseorang terhadap seseorang yang memiliki kelebihan atau disegani dan mematuhi segala apa yang diperintahkannya. Biasanya hal seperti ini ada pada seorang kyai.²⁹³

Seorang tokoh atau suatu lembaga akan dengan mudah memberikan pengaruh dalam setiap komunikasi politik. Hal serupa seperti yang dijelaskan oleh Arifin bahwa berdasarkan hasil studi memperlihatkan adanya kecenderungan seseorang dalam memberikan suaranya dalam pemilihan umum terhadap kandidat yang sesuai dengannya. Maksudnya ialah seorang politikus yang dianggap memiliki citra sebagai tokoh karena sesuai dengan kapasitasnya sebagai politikus.²⁹⁴ Kemudian, ketokohan seorang politikus akan meningkat atau mendapatkan dukungan yang banyak jika didukung oleh suatu lembaga besar.²⁹⁵

Arifin menyatakan bahwa, dalam menciptakan suatu kebenaran, maka suasana yang harus diciptakan oleh seorang politikus dan publik yang harus dilakukan adalah menyelaraskan bahasa, *fashion*, adanya kepentingan yang sama, dan metode serta media yang digunakan. Terdapat tiga bentuk pengaruh kelompok, yaitu:

1. *Attention area*

Merupakan suatu bidang yang mana perhatian individu identik dengan sosial. Hal ini terjadi karena adanya sifat yang empiris seseorang, namun yang menjadi persoalan ialah bagaimana cara seseorang dalam menghadapi setiap persoalan yang sedang terjadi di masyarakat.

2. *Public area;*

²⁹³*Ibid.*, h. 77.

²⁹⁴Arifin, *Komunikasi*, h. 54-55.

²⁹⁵*Ibid.*, h. 61.

Terjadi karena adanya ikatan yang kuat antara individu dengan suatu kelompok. ikatan inilah yang menjadikan seseorang merasa sangat dihormati di dalam kelompoknya, sehingga ia tidak akan melanggar peraturan yang sudah ditetapkan oleh kelompoknya.

3. *Sentiment area*

Di dalam diri seseorang pasti terdapat suatu ikatan yang susah untuk dijebarkan. Bidang ini sangat besar pengaruhnya terhadap seseorang.²⁹⁶

Selain itu, terdapat tiga dasar negosiasi, antara lain:

1. Ruang lingkup.

Suatu komunikasi akan terasa mudah dan sulit, tergantung bagaimana cara seseorang dalam mengkomunikasikannya. Dalam negosiasi dapat menjadi salah satu cara komunikasi politik, karena dalam negosiasi terdapat beberapa seni dan gaya dalam komunikasi dapat berjalan dengan lancar. Negosiasi juga memiliki peran yang sangat penting dalam membujuk seseorang.

2. Masalah yang dinegosiasikan.

Masalah yang muncul dipahami bahwa dalam mengeluarkan pikiran dan adanya hubungan keduanya menjadi syarat wajib dalam negosiasi. Seseorang yang akan bernegosiasi akan dipermudah dengan adanya persamaan kepentingan.

3. Mempersiapkan negosiasi.

Negosiator dapat dikatakan sukses apabila tujuan atau rencananya dapat terlaksana dengan baik.²⁹⁷

Selain itu, dalam membangun konsensus atau menjadikan sebuah kesepakatan yang disetujui secara bersama-sama antarkelompok atau individu setelah adanya negosiasi dan penelitian yang dilakukan untuk mendapatkan pengambilan keputusan, yaitu:

1. Kompromi

Kompromi merupakan suatu hal yang harus dimiliki oleh seorang politikus.

Karena kompromi merupakan sebuah seni tersendiri yang dimiliki oleh

²⁹⁶*Ibid.*, h. 63-68.

²⁹⁷Ardial, *Komunikasi*, h. 99-102.

seseorang yang merupakan bakat yang dibawa dari lahir. Pada dasarnya dalam penyelesaian suatu konflik politik harus diselesaikan melalui lobi politik yang merupakan interaksi yang dilakukan oleh politikus dalam menyelesaikan permasalahannya. Dengan adanya lobi, maka politikus dapat menyelesaikan setiap permasalahan dengan mencari solusi yang tepat. Maka dari itu, dalam proses lobi juga dibutuhkan adanya seni.

2. Terbuka

Politikus yang akan melakukan lobi politik dalam mencari sebuah solusi harus memiliki sikap untuk membuka diri. Maksudnya ialah siap menerima pengalaman baru atau ide baru sesuai dengan prinsipnya masing-masing. Itu merupakan sebuah strategi yang harus dilakukan oleh politikus dalam melakukan lobi politik.

Berdasarkan penjelasan di atas, maka dapat disimpulkan bahwa strategi komunikasi politik merupakan sebuah keseluruhan yang digunakan untuk mencapai sebuah tujuan. Strategi ini dapat dilihat dari adanya keberadaan seorang pemimpin, adanya tokoh, terciptanya kebersamaan, pandai dalam bernegosiasi, dan dapat membangun konsensus.²⁹⁸

Komunikasi Organisasi (*Organizational Communication*)

Komunikasi merupakan sebuah aspek kehidupan yang selalu dibahas oleh para ahli. Hal ini didasarkan sesuai pendapat bahwa, suatu komunikasi dapat dikatakan efektif apabila adanya prasyarat dasar bagi terciptanya tujuan yang ditetapkan.²⁹⁹ Liliweri menjelaskan bahwa, kedudukan komunikasi dalam organisasi bagaimana organisasi dipelihara melalui sebuah proses komunikasi.³⁰⁰

Organisasi merupakan sebuah kesatuan sosial yang dapat diidentifikasi untuk mencapai tujuan bersama dalam sebuah organisasi.³⁰¹ Selain itu, organisasi juga merupakan sebuah kegiatan yang dilakukan oleh beberapa orang dalam suatu kelompok untuk mencapai tujuan berdasarkan otoritas dan tanggungjawab.³⁰² Schein

²⁹⁸Arifin, *Komunikasi*, h. 97-102

²⁹⁹Sondang P. Siagian, *Manajemen Modern* (Jakarta: Gunung Agung, 1995), h. 84.

³⁰⁰Alo Liliweri, *Wacana Komunikasi Organisasi* (Bandung: Mandar Maju, 2004), h. 60.

³⁰¹Stephen P Roblbn, *Teori Organisasi Struktur, Desain dan Aplikasi* (San Diego: Prentice-Hall International, Inc, 1994), h. 4

³⁰²Muhammad, *Komunikasi*, h. 23.

mengatakan bahwa setiap organisasi memiliki karakteristik tertentu, mulai dari struktur organisasi, tujuan sebuah organisasi, adanya integrasi yang bergantung pada komunikasi manusia dalam mengkoordinasikan setiap kegiatan organisasi.

Menurut Veithzal dan Deddy menjelaskan bahwa organisasi merupakan sebuah tempat untuk terdiri minimal dua orang dalam mencapai sebuah tujuan yang dapat dilakukan secara berkelompok dalam memecahkan setiap permasalahan yang tidak dapat diselesaikan secara sendiri-sendiri. Selain itu, organisasi merupakan sebuah unit yang memiliki fungsi untuk mencapai sebuah sasaran ataupun beberapa sasaran.³⁰³ Berdasarkan pengertian tersebut, maka dapat disimpulkan bahwa organisasi merupakan sebuah proses perencanaan yang terdiri dari penyusunan, pengembangan, dan pemeliharaan struktur atau hubungan kelompok kerja dalam suatu organisasi dalam mencapai tujuan bersama. Setiap organisasi mempunyai bentuk yang berbeda-beda, baik yang sederhana ataupun yang kompleks. dalam suatu organisasi terdapat unsur yang saling terintegrasi. Unsur tersebut meliputi struktur sosial, orang yang berpartisipasi, tujuan setiap organisasi, teknologi, dan lingkungan.

Dalam menerapkan sebuah organisasi membutuhkan hubungan dalam gaya komunikasi. Gaya tersebut diartikan sebagai sekumpulan perilaku yang digunakan dalam situasi tertentu. Setiap gaya terdiri dari seperangkat tingkah laku komunikasi yang dipakai dalam mendapatkan suatu respon atau sebuah tanggapan dalam keadaan tertentu. Dalam menyesuaikan beberapa gaya yang digunakan tergantung dari pengirim dan harapan si penerima.

Sebagai suatu sistem yang sifatnya terbuka dan mudah menyesuaikan diri dari berbagai unit kerja yang memiliki hubungan satu sama lain. Setiap unit kerja terdiri dari orang-orang yang memiliki *job description* dan tanggungjawabnya dalam menjalankan tugas dan fungsinya yang sesuai dengan bidangnya. Supaya dalam setiap unit kerja dan orang-orang di dalamnya memiliki hubungan kerja yang baik diperlukan suatu koordinasi yang baik di antara mereka. Setiap koordinasi dalam suatu kegiatan merupakan tugas dan tanggungjawab seorang atasan. Oleh karena itu,

³⁰³Veithzal Rivai dan Deddy Mulyadi, *Kepemimpinan dan Perilaku Organisasi*, Ed.III (Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2009), h. 169-170.

komunikasi ataupun adanya koordinasi dalam suatu organisasi akan terpelihara dengan baik.

Sebuah organisasi akan merasa beruntung jika adanya tujuan yang sama dalam setiap orang dalam suatu organisasi, sehingga seluruh kegiatan dapat dikoordinasikan dengan baik dan tujuan dari organisasipun dapat terpenuhi. Akan tetapi akan sulit tercapai apabila terdapat perbedaan tujuan di antara unit kerja. Jika hal seperti ini dibiarkan, maka setiap organisasi akan mengalami kesulitan yang justru akan membawanya kepada kehancuran. Maka dari itu, untuk menghindarkan hal semacam itu, diperlukan sebuah komunikasi dan koordinasi yang baik. Setiap tindakan dalam suatu komunikasi dapat mempengaruhi organisasi dengan caranya masing-masing yang sudah ditetapkan.

Setiap organisasi tidak terlepas dari peran sebuah sistem yang baik. Secara ringkas, organisasi dapat diartikan sebagai sekumpulan orang yang kooperatif dan memiliki tujuan yang sama dalam mendapatkan tujuan yang diinginkan. Anggota dalam suatu organisasi yang lebih besar biasanya mendapatkan tugas dan wewenang yang terbatas dalam menjalankan roda organisasi. Setiap orang menjadi sebuah sistem yang saling berkaitan satu sama lain yang memiliki pengaruh dalam tercapainya suatu keutuhan dan tujuan organisasi.

Definisi sistem yang diungkapkan oleh Gerald dalam Husaini Usman sebagai tatarkerja yang saling berkaitan, dan kooperatif dalam membentuk suatu kegiatan dalam mencapai tujuan.³⁰⁴ Sistem diartikan sebagai sekumpulan elemen yang bersifat fisik maupun non-fisik yang saling berkaitan satu sama lain dan adanya interaksi yang dilakukan secara bersama-sama dalam mencapai tujuan dalam sebuah sistem.³⁰⁵ Selain itu, sistem juga merupakan sekumpulan unsur yang terdiri dari beberapa komponen yang memiliki hubungan dalam suatu ikatan dalam mencapai tujuan bersama.³⁰⁶

³⁰⁴Husaini Usman, *Manajemen: Teori, Praktik, dan Riset Pendidikan* (Jakarta Timur: Bumi Aksara, 2009), h.39.

³⁰⁵D.C. Kambey, *Landasan Teori Administrasi Manajemen: Sebuah Intisari* (Manado: Yayasan Tri Ganesha Nusantara, 2010), h. 66.

³⁰⁶Tim Dosen Administrasi Pendidikan Bandung, *Manajemen Pendidikan* (Bandung: Alfabeta, 2009), h.124.

Sedangkan jika dilihat dari sudut lain, sistem merupakan suatu proses, atau sekumpulan elemen yang menghubungkan komponen lainnya, berkoordinasi untuk tercapainya tujuan bersama. Akan tetapi pandangan para ahli tersebut dipahami bahwa sistem merupakan kumpulan elemen yang bersifat fisik ataupun non-fisik yang saling terkait dengan yang lainnya dan berkoordinasi dalam mencapai suatu tujuan bersama yang diinginkan dari sebuah sistem.

Komunikasi organisasi menurut Abdullah Masmuh diartikan sebagai suatu pengiriman dan penerimaan suatu informasi dalam sebuah organisasi.³⁰⁷ Selain itu, komunikasi organisasi juga dapat diartikan sebagai percakapan/ komunikasi dalam suatu organisasi,³⁰⁸ di mana dalam setiap bidang terdapat komunikasi internal, *hablum min Allah, hablum min an-nash*, dan komunikasi yang dilakukan oleh seorganisasi serta memiliki kemampuan dalam komunikasi, mendengarkan dan menulis.³⁰⁹

Definisi komunikasi organisasi menurut Goldhaber yaitu suatu proses dalam menciptakan suatu komunikasi atau tukar informasi terkait keadaan lingkungan yang saling ketergantungan satu sama lain dan mampu mencari solusinya. Definisi ini mengandung beberapa konsep, yaitu:³¹⁰

1. Proses

Organisasi merupakan sebuah sistem yang dapat berubah yang mampu menciptakan dan upaya dalam tukar informasi di antara anggotanya. Upaya ini akan selalu berjalan terus-menerus tanpa henti.

2. Pesan

Pesan merupakan sebuah susunan yang memiliki berbagai arti tentang seseorang dan terjadi karena adanya interaksi yang dilakukan oleh seseorang. Ketika berkomunikasi, seseorang harus mampu menyusun sebuah gambaran tentang perasaan terhadapnya, pesan juga harus mudah dimengerti oleh si pengirim. Dalam suatu pesan juga harus memperhatikan bahasa, cara dan arah dari

³⁰⁷Abdul Masmuh, *Komunikasi Organisasi dalam Perspektif Teori dan Praktek* (Jakarta: UMM Press, 2010), h. 43.

³⁰⁸Deddy Mulyana, *Ilmu Komunikasi Suatu Pengantar* (Bandung: PT. remadja Rosda Karya, 2007), h. 8.

³⁰⁹ Muhammad, *Komunikasi*, h. 65.

³¹⁰*Ibid*, h. 67-74

tujuan informasi. Pembagian suatu informasi menurut bahasa juga dibedakan menjadi pesan verbal dan non-verbal.

3. Jaringan

Setiap organisasi terdiri dari orang-orang yang menduduki posisi tertentu sesuai dengan perannya dalam organisasi. Pertukaran suatu informasi di antara mereka terjadi melalui jaringan komunikasi jaringan ini mencakup beberapa orang dalam organisasi. Pada hakikatnya jaringan tersebut dipengaruhi oleh beberapa faktor, di antaranya hubungan peranan arah dan arus informasi, dan isi pesan.

4. Keadaan Saling Tergantung

Situasi saling bergantung terhadap suatu organisasi merupakan suatu sistem terbuka. Apabila bagian dalam organisasi mendapatkan gangguan maka akan berpengaruh kepada yang lainnya dan sistem organisasi. Jaringan komunikasi dalam suatu organisasi yang saling melengkapi satu dengan yang lainnya. keterlibatannya, apabila seorang pimpinan membuat keputusan, maka ia harus mempertimbangkan juga keterlibatan keputusan tersebut terhadap organisasinya.

5. Hubungan

Organisasi merupakan sebuah sistem dalam kehidupan sosial, maka fungsi bagian-bagiannya terdapat pada seseorang. Hubungan manusia dalam organisasi diperkirakan dari yang paling sederhana yaitu hubungan antara dua beberapa orang sampai kepada hubungan yang paling kompleks yang merupakan hubungan dalam kelompok skala kecil ataupun besar dalam suatu organisasi.

6. Lingkungan

Lingkungan merupakan sebuah faktor sosial dalam pembuatan keputusan dalam suatu sistem. Suatu lingkungan dapat dibedakan menjadi lingkungan internal (staf personalia, golongan fungsional dan komponen suatu organisasi dan lingkungan eksternal (pelanggan/ konsumen, pesaing, dan teknologi).

7. Ketidakpastian

Maksudnya ialah adanya perbedaan pesan yang tersedia dengan pesan yang diharapkan. Jika suatu organisasi memiliki banyak informasi terkait kebijakan pemerintah yang berpengaruh terhadap produksinya, maka setiap

organisasi tidak akan ragu untuk memproduksi barang-barangnya. Karena kebijakan pemerintah menjadikan setiap organisasi dalam menentukan kualitas barangnya tersebut yang sesuai standar yang sudah ditetapkan oleh pemerintah. Tetapi sebaliknya, jika mereka tidak mengetahui informasi maka mereka akan merasa ragu untuk memproduksi barang-barangnya. Dalam mengurangi ketidakpastian, setiap organisasi menciptakan informasi di antara anggotanya, dengan cara melakukan suatu penelitian dalam mengembangkan organisasi sesuai dengan integritas yang tinggi.

Berdasarkan penjelasan mengenai komunikasi organisasi di atas, maka dapat disimpulkan bahwa di dalam prosesnya, komunikasi organisasi menjadikan pengiriman suatu informasi organisasi baik yang bersifat formal atau informal yang terdapat di sebuah lingkungan organisasi. Informasi yang dapat memungkinkan sebuah organisasi sebagai sistem yang tetap bertahan, mengalami perkembangan dan dapat mencapai suatu tujuan. Unsur penting dalam komunikasi organisasi ialah sumber, pesan/ informasi, koneksi, penerima, dampak, dan umpan balik.

Unsur tersebut disebut sebagai keseluruhan suatu komunikasi, karena hal demikian itu terdapat dalam jenis komunikasi tidak membedakan dengan komunikasi lainnya. Sumber merupakan suatu hal dalam mengambil inisiatif dalam menyampaikan informasi, baik sumber individu, kelompok, ataupun organisasi.

Pentingnya komunikasi untuk manusia dan suatu organisasi. Adanya komunikasi yang baik dalam suatu organisasi, maka komunikasi tersebut akan dianggap berhasil dan lancar. Begitupun sebaliknya, jika tidak adanya suatu komunikasi yang baik, maka organisasi tersebut akan berantakan dan vakum. Posisi komunikasi dalam suatu organisasi dibedakan menjadi:³¹¹

1. Memperlihatkan bagaimana cara bekerja anggota .
2. Operasi jaringan kerja yang mengaitkan satu sama lain. Dalam setiap organisasi memiliki perspektif penting, di antaranya:

³¹¹Liliweri, *Wacana*, h. 61.

Bagaimana operasi jaringan kerja yang mengaitkan mereka satu sama lain, jadi bagaimana kedudukan mereka sebagai *human actors*. Dalam perspektif seperti ini maka komunikasi itu penting dalam organisasi sebagai:

- a. Komunikasi merupakan jalan, dengan komunikasi dalam mencari informasi dan mengembangkan kriteria/ nama baik untuk mana mereka terbagi dalam bekerja.
- b. Proses dalam meletakkan pilihan seseorang.

Hant berpendapat bahwa fungsi komunikasi dalam organisasi adalah mengemukakan terdapat enam fungsi komunikasi, yaitu meahami lebih jauh setiap kelompok organisasi, mengarahkan mereka ke dan memberikan pelatihan, memobilisasi setiap anggota, suasana kerja yang kondusif, dan mengurangi ketdakpastian/ keragu-raguan.³¹²

Terdapat beberapa fungsi komunikasi dalam organisasi menurut Bungin, di antaranya:

1. Fungsi Informatif, dalam fungsi ini, organisasi didefinisikan sebagai suatu sistem informasi yang anggotanya dapat memberi dan menerima pesan yang disampaikan dengan dan cermat untuk sebuah kelancaran dalam menjalankan tugasnya.
2. Fungsi regulatif, fungsi ini erat kaitannya dengan aturan dan pedoman dalam suatu organisasi.
3. Fungsi persuasif, fungsi ini memiliki fungsi di aman setiap pemimpin menggunakan cara dalam mengajak dan membujuk seseorang daripada memerintah bawahannya. Hal ini dilakukan karena cara persuasif digunakan oleh pimpinan justru lebih menghargai tugas yang diberikan kepadanya.
4. Fungsi integratif, fungsi ini lebih menekankan kepada pembauran menjadi satu kesatuan yang memiliki fungsi setiap anggota dapat melaksanakan tugas dengan baik.³¹³

³¹²Muhammad, *Komunikasi*, h. 27.

³¹³Burhan Bungin, *Sosiologi Komunikasi. Teori, Paradigma, dan Diskursus Teknologi Komunikasi di Masyarakat* (Jakarta: 2006), h. 278-280.

Berdasarkan penjelasan para ilmuwan yang menegaskan bahwa komunikasi dalam suatu organisasi dikelompokkan menjadi dua bentuk, yaitu: komunikasi internal dan komunikasi eksternal. Pengertian komunikasi internal ialah tukar pikiran antara administrator dengan karyawan dalam suatu perusahaan. Sehingga pekerjaan dalam suatu perusahaan dapat menyebabkan pekerjaan berlangsung dengan lancar. Komunikasi internal merupakan komunikasi yang dilakukan oleh antar pimpinan terhadap karyawannya (pimpinan dengan pimpinan, pimpinan dengan karyawan, karyawan dengan karyawan). Komunikasi yang dilakukan oleh karyawan suatu perusahaan dengan orang luar bukan termasuk komunikasi internal.³¹⁴ Bentuknya yaitu komunikasi vertikal dan komunikasi horizontal.

1. Komunikasi Vertikal³¹⁵

Komunikasi ini merupakan sebuah komunikasi yang dilakukan dari atas ke bawah (pimpinan dan karyawan), dan begitupun sebaliknya. Dalam komunikasi ini, seorang pimpinan memberikan sebuah perintah, informasi kepada karyawan. Dan begitupun sebaliknya, seorang karyawan memberikan sebuah laporan, saran, dan masukannya kepada pimpinan terkait pekerjaan yang dilakukannya. Hal ini merupakan sebuah cara dalam menguji apakah informasi yang disampaikan dapat dimengerti oleh karyawannya.

Sikap keterbukaan yang dilakukan oleh pimpinan dalam menanggapi saran, kritik dan masukan dari karyawan yang diperintah. Adanya sikap keterbukaan tersebut juga perlu adanya sikap untuk membantu karyawan dalam mengatasi masalah dan kesulitan yang dialami dalam suatu pekerjaan, sehingga terciptanya hubungan yang harmonis antara pimpinan dan karyawan. Umumnya, komunikasi ini merupakan sarana dalam memberikan pendapat dalam suatu proses pengambilan keputusan, sehingga ada rasa tanggungjawab di antara mereka. Hal lain dapat terjadinya suasana komunikasi menjadi cair dan harmonis.

2. Komunikasi Horizontal³¹⁶

³¹⁴Onong Uchjana Effendi, *Spektrum Komunikasi* (Bandung: Mandar Maju, 1992), h. 122

³¹⁵Effendi, *Ilmu*, h. 123-124.

³¹⁶*Ibid*, h. 124

Komunikasi yang dilakukan secara mendatar yang biasa dilakukan oleh sesama karyawan. Tujuannya ialah untuk melakukan koordinasi di antara mereka. Manfaat adanya komunikasi ini ialah membuat karyawan untuk menjalin komunikasi dengan maksud untuk koordinasi bersama rekan-rekannya. Hal ini merupakan bagian penting dalam sebuah komunikasi yang dilakukan oleh karyawan dalam menemukan sebuah chemistry dalam bekerja, sehingga dapat meningkatkan kerjasama tim yang baik.

Kedua jenis komunikasi ini kadang-kadang sebuah komunikasi antara pimpinan dalam suatu bidang dengan pegawai bidang lain. Maksudnya ialah agar komunikasi untuk mendiskusikan atau mensosialisasikan bersama rekan kerja di sela-sela waktu luang/ jam istirahat. Dalam pelaksanaannya, komunikasi internal dapat melalui langkah yang dapat dijadikan tolok-ukur suatu keberhasilan dalam komunikasi. Suatu penyampaian instruksi atau perintah yang diberikan atasan merupakan timbal balik dari pegawai. Adapun hambatan yang dialami dalam komunikasi, yaitu keterbukaan seorang pimpinan dalam memberikan usulan dan masukan serta membantu menyelesaikan permasalahan atau mengatasi kesulitan yang dialami oleh pegawainya.

Komunikasi internal yang baik biasanya mampu meningkatkan kinerja dan prestasi kerja para karyawan. Kinerja dan prestasi kerja merupakan segala sesuatu yang dikerjakan atau berupa produk/ jasa yang didapatkan seseorang atau tim. Kaitannya penelitian ini bahwasanya prestasi merupakan hasil yang dicapai oleh karyawan dalam pekerjaannya, baik dari segi kualitas dan kuantitas. Baik komunikasi secara umum dan secara khusus akan mendorong adanya suatu prestasi kerja yang dilakukan karyawan agar dapat memahami pekerjaannya, sehingga apa yang diharapkan dari kerjanya akan membuahkan hasil yang baik. Mereka juga dapat memberikan ide dan gagasannya supaya mereka merasa terlibat dan keberadaannya diakui oleh perusahaan serta adanya penghargaan terhadap kontribusi yang sudah dikasih terhadap perusahaan.

Beberapa hal yang dapat memberikan kontribusi terhadap informasi dalam suatu komunikasi, seperti:³¹⁷

1. Kedudukan atau posisi dalam organisasi

Dalam suatu organisasi, kedudukan atau posisi/ jabatan merupakan hal yang sangat penting dalam dunia kerja. Hal tersebut akan mempengaruhi gaya setiap orang dalam berkomunikasi. Karena akan menunjukkan wibawa seseorang. Semakin tinggi jabatan maka akan semakin berwibawa juga pembawaan seseorang dalam berkomunikasi. Setiap anggota fungsioanl yang memiliki kedudukan di dalam suatu perusahaan akan memiliki tugas dan otoritas dan wewenang yang sudah ditetapkan. Misalnya seorang supervisor melihat fungsi organisasi berbeda dengan bawahannya bila terjadi ada pesan yang berkenaan dengan masalah produksi maka pesan ini akan ditanggapi secara berbeda oleh anggota-anggota organisasi sesuai dengan kedudukannya masing-masing. Supervisor yang bertanggungjawab dalam produksi mungkin lebih tertarik akan pesan karena hal itu merupakan tanggung jawabnya tetapi karyawan di bidang administrasi misalnya mungkin akan mengabaikan saja pesan tersebut karena tidak menyangkut bidangnya. Kenyataannya, setiap orang selalu melihat pekerjaan berdasarkan jabatan/ posisi yang dimiliki oleh seseorang. Karena setiap jabatan/ posisi setiap orang dalam suatu perusahaan harus menyesuaikan diri dalam berkomunikasi berdasarkan jabatan/ posisi di perusahaan.

2. Hierarki dalam Organisasi

Dalam setiap organisasi pasti terdapat seorang pimpinan dan pegawai. Hubungan antara atasan dan bawahan inilah yang mempengaruhi cara seseorang berkomunikasi. Seorang atasan memiliki kontrol dalam pengawasan yang besar dan leluasa. Tetapi sebaliknya, bawahan memiliki ruang gerak yang sempit karena mereka diawasi oleh pimpinan, sehingga mereka harus bekerja sesuai dengan ketentuan.

3. Keterbatasan Berkomunikasi

Setiap orang memiliki keterbatasan dalam suatu perusahaan/ organisasi. Karena posisi/ jabatan itulah yang menjadi batas seseorang dalam berkomunikasi.

³¹⁷Muhammad, *Komunikasi*, h. 214

Keterbatasan tersebut ditentukan oleh siapa saja yang dapat memberikan sebuah keputusan dan dapat mempengaruhi setiap anggota dalam berkomunikasi.

4. Hubungan yang Tidak Personal

Hubungan tersebut dalam suatu organisasi pun dapat mempengaruhi cara berkomunikasi seseorang. Hubungan ini ini justru mengarah kepada sebuah tekanan yang bersifat emosional/ situasi perasaan. Setiap organisasi berpikir ulang dalam mempertimbangkan gagasan yang berdasarkan situasi perasaan/ emosional seseorang. Jadi permasalahan pribadi jangan sampai dibawa-bawa ke dalam suatu perusahaan. Seseorang harus mampu memposisikan diri dan sikapnya antara kehidupan pribadi ataupun kehidupan kerjanya.

5. Sistem Aturan dan Kebijaksanaan

Aturan dan kebijakan pun dapat mempengaruhi cara seseorang dalam berkomunikasi. Adanya aturan dan kebijakan yang statis justru mengarahkan ketidakmampuan seseorang dalam membuat persetujuan dan kurangnya komunikasi personal yang berdasarkan perasaan. Aturan tersebut mengakibatkan komunikasi yang dilakukan dalam suatu organisasi berkurang dari segi interpersonal. Informasi tersebut akan mengalami penyimpangan karena adanya suatu aturan formal yang mengikat.

6. Spesialisasi Tugas

Spesialisasi tugas akan mempersempit ruang gerak seseorang dalam mempersepsikan dan mempengaruhi cara pandang seseorang dalam berkomunikasi. Meskipun begitu, spesialisasi ini sudah memberikan sumbangan terhadap peningkatan efisiensi kerja, akan tetapi dibalik itu semua ada sebuah permasalahan dalam komunikasi. setiap orang memiliki keahliannya masing-masing dalam melakukan tugasnya. Akibat dari adanya spesialisasi tugas adanya sikap memilih informasi yang berikan.

Kepuasan kerja merupakan sebuah respon seseorang terhadap lingkungan kerja yang dialaminya. Respon tersebut merupakan sebuah hubungan interpersonal dalam suatu organisasi. Semua variabel dalam komunikasi memiliki berbagai hubungan dalam berbagai aspek kepuasan kerja. Suasana yang mendukung dalam komunikasi organisasi yang dikatakan oleh Redding, ia mengatakan bahwa iklim

organisasi merupakan hal yang lebih sulit daripada kemampuan berkomunikasi dalam menciptakan suasana kerja yang efektif. Adanya hubungan yang erat antara hubungan kualitas dan kuantitas dengan kinerja suatu organisasi.³¹⁸

Pimpinan merupakan orang bertanggungjawab penuh dalam sebuah organisasi yang dapat memberikan kontribusi untuk mengembangkan ataupun menghidupkan suasana kerja yang efektif dan kondusif dalam suatu organisasi. Hal-hal yang harus dilakukan oleh seorang pimpinan untuk mendukung dan membantukaryawan dalam mencapai kepuasan kerja, di antaranya:

1. Setiap pimpinan harus menentukan sebuah tujuan yang ditunjukkan bagi karyawannya.
2. Pimpinan harus memberikan pelatihan karyawannya agar lebih efektif dalam melakukan pekerjaannya.
3. Setiap pimpinan harus mengevaluasi kinerja karyawan dalam memajukan suatu organisasi berdasarkan hasil dari tujuan yang dicapainya.
4. Setiap pimpinan harus membimbing karyawannya agar terjadi sebuah keseimbangan dan suasana kerja yang harmonis serta karyawan akan melakukan pekerjaan sesuai dengan ketentuan yang sudah ditetapkan oleh organisasi.
5. Setiap pimpinan memiliki cara yang inovasi dalam suatu bidang, sehingga membuat kinerja karyawan menjadi efektif.
6. Seorang pimpinan harus membuat sebuah rencana jangka panjang. Selain itu pimpinan juga harus memberikan kesempatan dalam menyelesaikan setiap permasalahan. Indikator keberhasilan seorang pemimpin ialah jika karyawannya juga berhasil dalam meningkatkan/ mengembangkan suatu organisasi menjadi lebih baik dan hubungan kerja terjalin dengan harmonis.
7. Setiap pimpinan dapat melihat potensi masing-masing karyawannya.
8. Memberikan penghargaan/ *reward* terhadap karyawannya yang memiliki prestasi dalam kinerjanya.

Komunikasi Interpersonal (*Interpersonal Communication*)

³¹⁸*Ibid*, h. 90

Komunikasi tersebut merupakan sebuah proses pertukaran sebuah informasi antara beberapa orang yang saling memahami informasi tersebut.³¹⁹ Semakin banyak yang terlibat, maka akan semakin bertambah persepsi orang dalam komunikasi. Berdasarkan yang dikemukakan oleh Joseph A. Devito di dalam bukunya *The Interpersonal Communication*, ia menjelaskan bahwa, komunikasi interpersonal merupakan sebuah proses timbal-balik dari pesan-pesan yang dilakukan oleh beberapa orang dengan beberapa dampaknya.³²⁰

Situasi ini adalah sebuah proses yang dapat dilakukan secara langsung/dialogis yang memungkinkan adanya sebuah interaksi. Yang terlibat di sini ialah sebagai pembicara dan penerima, mereka secara langsung bergantian. Menurut sejumlah pakar, proses ini dianggap sebagai bentuk komunikasi yang paling lama dalam teori komunikasi, dan merupakan cara yang efektif dan ampuh dalam setiap aktivitas dalam mengubah sikap, kepercayaan, dan karakter seseorang bagi terciptanya sebuah perubahan.

Menurut John O. Green dikutip Budyatna dalam Teori *Action As sembly Theory*, merupakan sebuah teori komunikasi interpersonal (antarpribadi) yang terpusat pada individu. Dalam suatu sifat kreatif dan perilaku manusia mengenai bagaimana mungkin bagi kita untuk mendengar, berkata, berpikir, dan berbuat bahwa kita tidak pernah dengar, berkata, berpikir, dan berbuat sebelumnya.³²¹ Sesungguhnya dapat dipastikan bahwa sifat mengenai kreativitas selalu hadir di dalam perilaku kita, sekalipun tidak mengenal atau menyadarinya.

Teori Pembentukan Relasional atau *Relational Framing Theory (RFT)* menjelaskan bagaimana orang mengatur pesan-pesan antarpribadi untuk mendukung kesimpulan-kesimpulan tentang hubungan yang terjadi antara komunikator.³²² Menurut teori ini, orang mengerti mengenai pesan-pesan relasional dengan menafsirkannya sebagai indikator-indikator kekuasaan-kepatuhan atau afiliasi-

³¹⁹*Ibid*, h. 159.

³²⁰Joseph A.Devito, *The Interpersonal Communication Book*. Fifth Edition (New York: Harper and Row Publishers, 1989), h. 4.

³²¹Muhammad Budyatna, *Teori-teori Mengenai Komunikasi Antar-Pribadi*, cet.1 (Jakarta: Prenadamedia Group, 2015), h. 25.

³²²P. Dillard & D.H. Solomon. *Measuring the relevance of relational frames*, dalam Muhammad Budyatna, *Teori-teori Mengenai Komunikasi Antar-Pribadi* (Jakarta: Prenadamedia, 2015), h. 106.

disafiliasi. Teori ini memandang kekuasaan-kepatuhan atau afiliasi-disafiliasi sebagai bentuk-bentuk fungsional yang membantu orang memproses pesan-pesan sosial, memisahkan ambiguitas-ambiguitas, dan menarik kesimpulan-kesimpulan relasional. Pesan-pesan relasional atau dengan kata lain topik dari penilaian-penilaian yang dibuat orang tentang asosiasi-asosiasi antarpribadi. “Kekuasaan-kepatuhan” mengacu kepada tingkat di mana satu orang mengendalikan, memengaruhi, atau memiliki status di atas orang lain. Misalnya apabila orangtua memerintahkan anaknya membersihkan kamar, si orangtua mengandalkan status dan otoritasnya untuk memengaruhi si anak. “Afiliasi-disafiliasi” memesonasi apresiasi, penghargaan, atau solidaritas yang dimiliki seseorang bagi orang lain.

Mengenai hakikat hubungan-hubungan interpersonal (antarpribadi), orang melakukan pertimbangan-pertimbangan tentang intensitas asosiasi-asosiasi mereka. Perbedaan-perbedaan antara hal positif dan ketaatan sejati, otoritas dan penaklukan dan antara sedikit tidak suka dan kebencian yang palsu merupakan perbedaan-perbedaan yang tidak sepele di dalam hubungan-hubungan antarpribadi.

Berbeda definisi seperti yang dikemukakan oleh Dean Barnulus dalam Liliwari, bahwasanya komunikasi interpersonal dihubungkan dengan pertemuan beberapa individu secara tiba-tiba atau spontan.³²³ Redding dalam Muhammad³²⁴ juga menjelaskan bahwa dalam mengembangkan/ memajukan sebuah komunikasi antarpribadi menjadi sebuah interaksi sosial, upaya untuk mengklarifikasi masalah, dan mencari sebuah kebenaran melalui wawancara.

1. Interaksi Intim

Komunikasi yang dilakukan secara intim/ pribadi termasuk dalam komunikasi yang dilakukan oleh teman, seseorang yang sudah menikah, keluarga, dan seseorang yang memiliki ikatan keluarga dan emosional yang kuat. Dalam suatu organisasi dapat dikembangkan suatu sistem komunikasi yang tidak formal. Contohnya hubungan seorang teman dalam suatu organisasi yang memiliki komunikasi antarpribadi.

2. Percakapan Sosial

³²³Alo Liliwari, *Komunikasi Antarpribadi* (Bandung : Citra Aditya Bakti, 1991), h. 12.

³²⁴Muhammad, h.159-160

Komunikasi semacam ini termasuk sebuah interaksi dalam memberi kesenangan yang sederhana terhadap seseorang dengan efektifitas dalam komunikasi. Komunikasi ini dilakukan secara *face to face*, dan memiliki kepentingan dalam mengembangkan hubungan informal dalam suatu organisasi.

3. Interogasi atau Pemeriksaan

Komunikasi dilakukan bertujuan untuk mendapatkan informasi yang banyak mengenai sebuah tindak kejahatan yang dilakukan oleh pihak yang berwajib. Misalnya, seorang yang dilakukan oleh seorang pengacara dalam memeriksa saksi, untuk mengetahui kebenarannya.

4. Wawancara

Komunikasi yang dilakukan pada saat wawancara merupakan sebuah percakapan yang dilakukan oleh dua orang yang terlibat dalam suatu obrolan/ percakapan dengan tujuan untuk mencari informasi terkait penelitian yang sedang dilakukan. Misalnya, seorang peneliti yang sedang menulis sebuah karya ilmiah, yang mana datanya bisa didapatkan hanya dengan mewawancarai narasumber. Dalam komunikasi tersebut terjadi sebuah pertanyaan untuk mendapatkan informasi.

Dalam diri setiap orang terdapat kebutuhan yang berbeda, baik kebutuhan yang bersifat fisik ataupun biologis. Mereka juga memerlukan kebutuhan interpersonal. Dalam diri tiap-tiap orang ada kebutuhan yang berbeda-beda, yang bersifat fisik atau biologis. Selain itu individu juga mempunyai kebutuhan antar pribadi ataupun kebutuhan masyarakat yang dipenuhinya lewat komunikasi interpersonal atau antar pribadi. Seperti yang dijelaskan oleh William C. Schutz dalam Arni Muhammad terdapat tiga kebutuhan dasar, di antaranya:³²⁵

1. Kasih sayang

Kebutuhan ini merupakan sebuah kebutuhan dalam mempertimbangkan sikap seseorang terhadap kita. Menurut Schutz, orang yang sudah memenuhi kebutuhan disebut sebagai personal. Sebaliknya, orang yang tidak sanggup memenuhi kebutuhannya disebut sebagai orang yang kurang personal. Orang yang menghindari keterlibatan emosional dikatakan kurang personal.

³²⁵*Ibid*, h. 161.

Orang-orang ini dapat dilihat di manapun di setiap organisasi. Orang semacam ini sangat cocok jika menjadi pimpinan atau ketua kelompok. Jika diperhatikan bahwa, orang semacam ini berada di balik dirinya sendiri. Mereka ketakutan akan sikap orang lain tidak menyukainya. Orang-orang semacam ini juga membutuhkan kasih sayang, tetapi mereka malah menutup diri dan menjauh dari orang-orang yang ingin mendekatinya.

2. Diikutsertakan

Suatu kebutuhan akan terasa berarti jika kebutuhan antarpribadi/ interpersonal diikutsertakan. Orang yang tidak dapat memenuhi kebutuhan ini ialah orang-orang yang kurang sosial/ terlalu sosial. orang-orang seperti ini tidak menyukai keramaian, mereka lebih menyukai sikap introfret (sikap menyendiri). Mereka merasa kesulitan menciptakan sebuah percakapan dengan yang lain dalam suatu organisasi karena merasa malu.

3. Kontrol

Kontrol merupakan sebuah kebutuhan yang muncul karena adanya rasa tanggungjawab. Setiap orang memiliki kebutuhan untuk mengontrol terhadap orang lain dan lingkungan sekitar. Setiap orang yang memiliki kepribadian patuh pada orang lain disebut *abdokrat*. Biasanya mereka merasa pesimis akan kemampuannya. Sedangkan orang yang selalu merasa bahwasanya dirinya perlu mengontrol terus disebut dengan autokrat. Orang yang memiliki sifat seperti ini biasanya memiliki sifat yang lebih dari orang lain. Mereka haus akan kekuasaan jika sebelumnya tidak pernah dipercaya menjadi seorang pemimpin dalam sebuah organisasi. Orang yang memiliki sifat ini selalu memandang orang lain rendah, karena orang seperti ini berpikir sempit. Sedangkan orang yang memiliki sifat demokrat akan selalu berpikiran luas dan selalu mendengarkan saran dan menerima kritikan dari orang lain, yang tak lain bertujuan untuk kebaikan suatu organisasi.

Tujuan komunikasi interpersonal ini tidak perlu disadari pada saat terjadinya pertemuan dan juga tidak perlu dinyatakan. Tujuan itu boleh disadari dan boleh tidak disadari dan boleh disengaja atau tidak sengaja. Di antara tujuan-tujuan itu adalah sebagai berikut:

1. Menemukan Diri Sendiri

Salah satu tujuan komunikasi interpersonal adalah menemukan personal atau pribadi, Bila kita terlibat dalam pertemuan interpersonal dengan orang lain kita belajar banyak sekali tentang diri kita maupun orang lain.

2. Menemukan Dunia Luar

Komunikasi interpersonal dinilai sangat cocok untuk memahami/mengenalinya sendiri dan orang lain merasa nyaman pada saat berkomunikasi dengan diri kita. Hal itulah yang membuat seseorang dapat memahami/mengenal dunia luar, peristiwa yang sedang terjadi dan lain-lain. Karena banyak informasi dapat diketahui datang dari komunikasi interpersonal.

3. Membentuk dan menjaga Hubungan yang Penuh arti

Semua orang pasti ada keinginan untuk menjalin sebuah hubungan pertemanan ataupun kedekatan dengan orang lain. Tidak ada orang yang menginginkan memiliki hubungan yang tidak baik dengan orang lain. Karena seribu teman itu lebih baik dari pada satu musuh/ orang yang memusuhinya.

4. Berubah Sikap dan Tingkah Laku

Banyak waktu yang dapat digunakan untuk mengubah sikap, pendirian, tingkah laku seseorang dengan berbagai macam cara, salah satunya ialah dengan pertemuan interpersonal.

5. Untuk Bermain dan Kesenangan

Tujuan utama bermain/ suatu aktivitas yaitu mencari sebuah kesenangan. Komunikasi interpersonal ini dapat memberikan sebuah keseimbangan dalam pikiran seseorang supaya rileks dari aktivitasnya selama ini.

6. Untuk Membantu

Para ahli kejiwaan, ahli psikologis, ahli terapi juga menggunakan komunikasi interpersonal dalam aktivitasnya dalam mengarahkan pasiennya. Keterlibatan seseorang dalam komunikasi ini adalah untuk mendapatkan kesenangan dan membantu memperbaiki/ mengubah perilaku seseorang untuk mengenali dirinya.

Menurut Roger dalam Arni Muhammad hubungan interpersonal akan terjadi secara efektif apabila kedua pihak memenuhi kondisi berikut:

1. Menemuinya secara pribadi.

2. Memiliki sikap empati terhadap orang lain, dalam berkomunikasi harus dapat dipahami oleh orang lain.
3. Memiliki sikap menghargai orang lain.
4. Merasakan suatu pengalaman yang dialami oleh orang lain.
5. Saling menjaga satu sama lain.
6. Percaya dengan kemampuan seseorang/ orang lain dan memberikan kenyamanan terhadapnya.

Para pakar komunikasi mengatakan bahwa, hubungan interpersonal cenderung menjadi sempurna apabila:³²⁶

1. Mengadakan pertemuan dan mengkomunikasikan perasaan masing-masing secara langsung.
2. Koordinasikan pemahaman sikap empati dengan membuka diri terhadap orang lain.
3. Menjadi pendengar baik sekaligus mampu merespons orang lain.
4. Mengkomunikasikan keaslian dan penerimaan satu dengan yang lainnya.
5. Memiliki sikap yang ramah tamah ketika berkomunikasi dengan orang lain.
6. Mengkomunikasikan satu keterbukaan dan suasana yang mendukung melalui konfrontasi yang bersifat membangun.
7. Berkomunikasi untuk menciptakan kesamaan arti dengan negosiasi arti dan memberikan respons yang relevan.

B. Bentuk-bentuk Komunikasi Politik

Sebagai bagian dari komunikasi politik, ada beberapa bentuk komunikasi politik yang sering digunakan oleh para politikus/ aktivis dalam mencapai sebuah tujuan politiknya. Bentuk tersebut merupakan sebuah teknik untuk mencapai legitimasi/ otoritas sosial. teknik tersebut diarahkan dalam tiga tingkatan, yaitu level pengetahuan, level sikap, dan level perilaku khalayak. Komunikasi seperti ini bertujuan untuk mencari, mempertahankan, dan meningkatkan atau mendapatkan dukungan dari masyarakat. Bentuk komunikasi tersebut di antaranya: lobi politik, retorika politik, agitasi politik, *public relations* politik, dan propaganda politik.

³²⁶*Ibid*, h. 165-168 dan 176

1. Lobi Politik, lebih luas Arifin menjelaskan khasanah komunikasi politik diperkaya dengan terminologi baru sebagai bentuk kegiatan sehari-hari yang disebut dengan lobi politik. Istilah lobi, sebenarnya sudah sering terdengar, terutama dalam hal yang menyangkut politik. Lobi adalah sebuah kegiatan yang dilakukan oleh seseorang untuk mempengaruhi orang lain agar mendapatkan dukungan. Arti lain dari lobi ialah sebuah ruang/ teras yang terdapat di dekat pintu masuk sebuah hotel yang berfungsi sebagai tempat untuk berbincang-bincang. Tempat itu juga sering digunakan sebagai tempat untuk membahas persoalan politik dengan santai. Meskipun pembicaraan itu tidak lagi dilaksanakan di lobi hotel, melainkan di ruangan yang sudah disiapkan seperti ruang rapat, tetapi tetap disebut sebagai lobi politik. Kegiatan tersebut tidak seformal lobi pada umumnya. Aktivitas ini merupakan jalan untuk melanjutkan pembicaraan secara formal. Karena hasil dari pembicaraan ini akan dilanjutkan di rapat yang lebih formal.

Pengaruh pribadi sangat penting dalam melakukan lobi politik. Pembicaraan ini merupakan ranah yang diambil oleh para politikus tentang kekuasaan, wewenang, dan lain-lain. Para pakar mengatakan bahwa pembicaraan yang dilakukan oleh politikus secara lobi dapat memberikan gambaran terkait kondisi politik saat ini dibandingkan informasi yang didapatkan melalui media. Setiap komunikator harus menunjukkan sikap yang tegas terkait permasalahan yang dibicarakan. Karena seorang komunikator harus memiliki kredibilitas dalam menegosiasikan setiap permasalahan. Hal ini berkaitan erat dengan hubungan pribadi para tokoh politik yang terlibat dalam penyelesaian masalah yang sedang dinegosiasikan itu.³²⁷

Karakteristik dalam pembicaraan politik yang terjadi pada saat lobi politik³²⁸ di antaranya koorientasi, maksudnya ialah saling bertukar pikiran satu sama lain mengenai suatu permasalahan. Oleh karena itu diperlukan kemampuan dalam bernegosiasi. Karena informasi yang sedang dibicarakan tersebut harus adanya kesepakatan di antara kedua belah pihak.

³²⁷*Ibid*, h. 86 dan 88.

³²⁸Nimmo, *Komunikasi Politik*., h. 88.

Nimmo³²⁹ juga menyebutkan karakteristik percakapan itu sebagai permainan. Karena adanya saling bertukar informasi. Pembicaraan terkait politik tersebut terdapat transaksi yang bisa saja mendapatkan keuntungan ataupun kerugian. Seorang komunikator politik akan memikirkan dampaknya dan berusaha mengarahkan/ menunjukkan tingkah laku seseorang lewat pembicaraan politik.

Adanya sistem lobi dalam politik merupakan sebuah fenomena politik. Karena esensi dari adanya lobi ialah untuk mendapatkan hasil dari pembicaraan politik. Dijelaskan dalam kamus besar bahasa Indonesia bahwa lobi merupakan pendekatan secara tidak langsung.

Di dalam perpolitikan, lobi merupakan upaya/ pendekatan yang dilakukan oleh seseorang untuk mempengaruhi orang lain untuk mendapatkan suara atau dukungan dari orang lain yang memiliki pengaruh dan wewenang yang sangat besar. Perpolitikan di Indonesia dapat dilihat pada saat kandidat berusaha melobi partai politik untuk mencalonkan kandidatnya. Keberhasilan dalam melakukan lobi politik untuk mendukung kandidat calon merupakan sebuah keberhasilan untuk mencapai tujuan yang diinginkan.

Setiap komunikator politik yang terlibat dalam perbincangan politik harus memperlihatkan sikapnya terkait permasalahan yang dibicarakan. Karena komunikator harus memiliki kemampuan dalam melakukan negosiasi politik. Sifat yang harus dikenal dalam perbincangan politik ialah memiliki perasaan yang sama satu sama lain, memiliki ketertarikan sesama jenis, pola pikir seseorang dapat diketahui, dan sebaliknya.³³⁰

2. Retorika Politik

Secara bahasa, retorika berarti ilmu bicara. Para pakar, Cleanth Brooks dan Robert Penn Warren, mengatakan dalam bukunya, *Modern Rhetoric*, yaitu suatu seni penggunaan bahasa secara efektif.³³¹ Pengertian ini memperlihatkan bahwa secara arti sempit (berkaitan dengan komunikasi), secara luas berarti

³²⁹*Ibid*, h. 89.

³³⁰Arifin, *Komunikasi Politik*, h. 88.

³³¹Onong Uchjana Effendy, *Komunikasi Teori Dan Praktek* (Bandung: Remaja Rosdakarya, 2006), h. 53

penggunaan suatu bahasa, baik secara lisan ataupun tulisan. Maka dari itu, beberapa orang juga mengartikan retorika sebagai *public speaking* ataupun orasi di depan rakyat. Akan tetapi, tidak hanya sebagai sebuah orasi di depan rakyat, termasuk juga seni menulis.

Pengertian tersebut benar, sebab ada kaitannya dengan penggunaan bahasa. Bahasa dapat digunakan sebagai lambang komunikasi secara langsung (*face to face*) ataupun melalui media. Jika dilihat dari segi ilmu komunikasi, bahasa dianggap sebagai lambang yang tidak berdiri sendiri, akan tetapi bertautan dengan komponen lainnya. Media yang akan meneruskan bahasa tersebut, komunikasi yang dituju oleh bahasa tersebut, dan dampak yang diharapkan dari komunikasi dengan menggunakan bahasa tersebut.

Sebagai cikal-bakal ilmu komunikasi, retorika memiliki sejarah panjang terkait ilmu komunikasi. Para ilmuwan menjelaskan bahwa retorika ada sejak manusia ada. Tetapi sebagai seni, retorika dimulai pada abad kelima ketika Yunan berhasil mengajarkan ilmu pengetahuan tentang politik dan pemerintahan terutama pada kemampuan orasi. Seni orasi atau pidato ini berkembang pada masa itu yang membenarkan retorika untuk tercapainya suatu tujuan yang diinginkan, terutama dalam menarik perhatian khalayak.

Kajian retorika diartikan sebagai simbol dalam kehidupan. Seorang pakar menjelaskan retorika dapat diperluas dengan menggandeng manusia dengan simbol untuk menarik perhatian terhadap lingkungan. Perubahan komunikasi tersebut berawal dari perubahan komunikasi dialogis ke komunikasi massa yang menggunakan retorika untuk mendapatkan kuasa dengan membentuk suatu pendapat publik. Retorika yang diperkenalkan oleh kaum *sophist* yang mendapatkan kecemasan. Walaupun terbukti bisa memiliki kekuasaan, tetapi justru dapat mencoreng keaslian sebuah retorika dengan adanya kebohongan di dalamnya. Kebohongan inilah yang dapat merusak moralitas publik untuk mencapai kekuasaan politik.

Keprihatinan akan fenomena sebuah retorika politik, bahkan Plato menyebutkan bahwa retorika persuasif negatif tersebut bisa menjadi racun yang dapat merusak demokrasi. Hal inilah yang membuat Plato

memperkenalkan model retorika yang disebut sebagai *dialectical rhetoric*. Retorika ini justru menjunjung tinggi kebenaran. Retorika model tersebut mengharuskan seorang retor menjunjung tinggi kebenaran, kejujuran dalam setiap orasinya secara eksplisit ataupun implisit.

Selain retorika yang sudah dijelaskan di atas, ada beberapa jenis lainnya yang dapat dipakai dalam perpolitikan. Retorika lain yang dijelaskan oleh Aristoteles yaitu dileberatif (mempengaruhi dan menyikapi kebijakan pemerintah), forensik (biasa digunakan dalam pengadilan), dan demonstratif (untuk memuji/ menghujat lawan untuk mempengaruhi masyarakat)³³² dalam suatu kebijakan yang dibuat oleh pemerintah. Retorika tersebut menjelaskan manfaat dan tidak bermanfaatnya suatu kebijakan pemerintah dan efeknya. Karena memang difokuskan untuk melihat segala sesuatu yang sudah dipustuskan oleh pengadilan di masa lalu untuk dapat diambil sebuah keputusan pada kasus yang belum selesai berlarut-larut.

Jenis retorika terakhir ialah demonstratif yang telah disiapkan untuk memuji dan menghujat lawan politiknya agar dapat mendapatkan simpati rakyat. Retorika tersebut memiliki perbedaan dengan retorika persuasif, di mana perbedaan tersebut terlihat dari sisi kejujuran. Retorika demonstratif lebih menekankan kepada kejujuran. Maka dari itu, retorika jenis ini sangat sering digunakan oleh dalam dunia politik. Sedangkan persuasif merupakan jenis retorika yang membolehkan adanya manipulasi/ suatu kebohongan. Retorika jenis demonstratif ini adalah retorika yang paling sering dipakai di dalam perpolitikan.

Pada dasarnya, pendapat yang dijelaskan oleh Aristoteles yang mengatakan bahwa hakikat sebuah retorika adalah persuasif. Sedangkan menurut pakar lain mendefinisikan retorika persuasif merupakan suatu usaha untuk mengubah pemikiran seseorang ataupun kepercayaan seseorang. Sikap sebagai suatu aspek psikis yang merupakan kecenderungan untuk melakukan tindakan tertentu dipengaruhi oleh kepercayaan dan nilai diri seseorang.³³³

³³²*Ibid*, h. 53-55.

³³³Effendy, *Komunikasi*, h. 58

Dalam dunia politik yang kegiatannya memperjuangkan kekuasaan dalam pemerintahan untuk melaksanakan ideologinya, tidak jarang hanya diperlukan perubahan perilaku sejumlah orang untuk seketika saja, bukan perubahan sikap yang asli.

Dari ketiganya menjelaskan bahwa retorika demonstratif merupakan sebuah retorika yang menjunjung tinggi sebuah kejujuran. Retorika jenis ini sangat sering digunakan dalam dunia politik. Sedangkan retorika forensik merupakan jenis retorika yang digunakan di pengadilan karena retorika jenis ini digunakan dalam memutuskan suatu perkara dengan melihat kejadian di masa lalu biasa digunakan dalam pengadilan. Dan jenis retorika yang terakhir ialah dileberatif yang berfungsi dalam mempengaruhi dan menyikapi suatu kebijakan yang dibuat oleh pemerintah pemerintah.

Aristoteles juga mengatakan tentang keindahan suatu bahasa yang memiliki sifat, di antaranya:

1. Membenarkan (*corrective*)
2. Memerintah (*instructive*)
3. Mendorong (*suggestive*)
4. Mempertahankan (*defensive*).

Selain itu, Aristoteles juga membedakan bagian-bagian struktur pidato menjadi tiga, yaitu:

1. Pendahuluan
2. Badan (isi)
3. Kesimpulan

Menurutnya, retorika adalah *the art of persuasion*. Ia juga mengajarkan bahwa dalam sebuah retorika, uraian harus singkat, jelas, meyakinkan.³³⁴

Selain itu, tokoh lain seperti Cromwell mengatakan bahwa ada beberapa hal yang harus diperhatikan dalam melaksanakan retorika, di antaranya:

1. Mengulang hal-hal yang penting
2. Menyesuaikan diri dengan sikap lawan
3. Tidak menyinggung persoalan

³³⁴Effendy, *Komunikasi Teori*, h. 55

4. Membiarkan orang-orang menarik kesimpulan sendiri

5. Menungg reaksi.³³⁵

Pakar lain seperti Dan Nimmo yang mengatakan bahwa retorika politik merupakan proses negosiasi. Selain itu, retorika juga merupakan sebuah komunikasi dua arah, maksudnya ialah adanya usaha yang dilakukan dengan sengaja untuk mempengaruhi pandangan orang lain lewat tindakan timbal-balik dengan yang lainnya.³³⁶

Dalam mengidentifikasi seorang pembicara/ narasumber dan pendengar lewat pidato adalah menggunakan bahasa. Pidato merupakan negosiasi yang dapat memberikan dan menerima kreatifitas. Pentingnya sebuah retorika dalam menganalisis dan mengidentifikasi suatu retorika dalam menciptakan suatu masyarakat melalui negosiasi yang terus berlangsung tentang identitas dan makna situasi.³³⁷

Pada umumnya, retorika memakai lambang dalam mengidentifikasi sebuah pembicaraan dalam pidato. Sedangkan pidato merupakan sebuah konsep memiliki kepentingan yang sama dengan retorika. Pidato secara terbuka akan mengembangkan suatu wacana publik dan berlangsung proses persuasi.³³⁸terdapat beberapa jenis pidato, di antaranya ialah:

1. *Impromtu* (pidato tanpa persiapan dan diucapkan secara spontan).
2. *Memoriter* (pidato yang dilakukan dengan hafalan).
3. *Manuskrip* (pidato yang dipersiapkan secara tertulis, naskah)
4. *Ekstempore* (pokok pembahasan yang sudah dipersiapkan sebelumnya)

Kelancaran atau keberhasilan suatu pidato sangat ditentukan oleh seorang orator. Kebanyakan orang-orang mendatangi sebuah pertemuan buka untuk mendengarkan sebuah pidato, tetapi justru ingin melihat dengan orator yang dianggapnya sebagai tokoh dan memiliki kredibilitas dan popularitas. Karena sebagai orator, tokoh tersebut akan mempersiapkan segala sesuatunya agar dapat menjadi daya tarik tersendiri. Persiapan juga sangat penting dalam

³³⁵*Ibid*, h57

³³⁶Nimmo, *Komunikasi Politik*, h. 140.

³³⁷*Ibid.*, h. 142.

³³⁸Nimmo, *Komunikasi Poltik*, h. 142.

menentukan kesuksesan sebuah pidato/ orasi. Karena siapapun jika dalam melakukan suatu pekerjaan tanpa persiapan, maka akan jatuh tanpa penghormatan.

3. Ideologi Politik

Ideologi politik sebagai ide, gagasan, norma-norma dan keyakinan yang dianut oleh beberapa orang dalam menentukan suatu penilaian yang keberadaannya harus diubah. Hal ini justru diyakini dapat membentuk suatu perilaku dan tindakan dari sekelompok masyarakat yang menganut ideologi politik tersebut. Dengan kata lain, ideologi ini dapat memobilisasi dan memberikan kerangka kerja yang mendasar dalam setiap tindakan politik.

Keyakinan terhadap suatu aturan yang ideal merupakan dari dasar ideologi politik. Ideologi ini terdiri dari pembahasan, penjelasan, dan saran dalam mencapai tujuan dan bertujuan untuk memobilisasi setiap aktivitas. perlu dipahami perbedaan antara filsafat politik (pemikiran politik), teori politik empiris, ideologi politik. Ideologi politik didefinisikan sebagai kumpulan nilai, ide/ norma, kepercayaan yang dimiliki seseorang atas dasar suatu kejadian dan problematika politik yang dihadapinya dan yang menentukan arah politiknya.³³⁹ Selain itu, ideologi politik berisi nilai-nilai dan ide-ide dalam berpikir dan perilaku politik seseorang yang dipakai dalam memobilisasi suatu kegiatan.³⁴⁰

Fungsi ideologi politik menurut Macridis terdiri dari:

1. Memberikan legitimasi
2. Sarana memobilisasi dan membentuk solidaritas
3. Memperlihatkan pentingnya pimpinan untuk memanipulasi pesan-pesan yang ingin disampaikan
4. Sarana dalam berkomunikasi dan berekspresi
5. Sebagai landasan bagi tindakan politik.

³³⁹Miriam Budiardjo, *Dasar-dasar Ilmu politik*, Edisi Revisi (Jakarta: PT. Gramedia Pustaka Utama, 2008), h. 46.

³⁴⁰R.C. Macridis, *Contemporary Political Ideologies: movements and regimes* (Boston: Little, Brown and Company, 1983), h. 4.

Ideologi tersebut dapat dilihat ketika Hitler menjabat sebagai pemimpin Jerman dalam mempropagandakan Nazi sebagai terbaik bagi negara dan rakyat Jerman.³⁴¹

C. Kebijakan Politik

Kebijakan sering digunakan dengan suatu aktivitas yang dilakukan oleh pemerintah, aktivitas tersebut sering dituangkan dalam aturan-aturan.³⁴² Suatu kebijakan dapat diartikan sebagai:

1. Selalu menggunakan akal budinya dan pandai.
2. Pandai bercakap-cakap; petah lidah.

Oleh karena itu, suatu kebijakan diartikan sebagai dijelaskan bahwa kebijakan sebagai kepandaian, kemahiran, dan kebijaksanaan, selain itu, kebijakan juga merupakan serangkaian konsep yang menjadi dasar suatu rencana dalam melaksanakan suatu pekerjaan dan pemerintahan sebagai pedoman dalam mencapai suatu tujuan dan sesuai dengan haluan suatu negara.³⁴³

Definisi kebijakan menurut Carl J. Federick sebagai serangkaian tindakan atau kegiatan yang diusulkan seseorang, kelompok, atau pemerintah dalam suatu lingkungan tertentu di mana terdapat hambatan-hambatan (kesulitan-kesulitan) dan kesempatan-kesempatan terhadap pelaksanaan usulan kebijaksanaan tersebut dalam rangka mencapai tujuan tertentu.³⁴⁴ Dalam pengertian ini hanya pemerintah yang dapat melakukan tindakan lewat penyelesaian suatu masalah yang tujuannya adalah untuk kemaslahatan umum.

Sedangkan definisi kebijakan menurut Nurcholis sebagai keputusan suatu organisasi yang dimaksudkan untuk mencapai tujuan tertentu, berisikan ketentuan-ketentuan yang dapat dijadikan pedoman perilaku dalam hal:

1. Pengambilan keputusan lebih lanjut, yang harus dilakukan baik kelompok sasaran ataupun (unit) organisasi pelaksanaan kebijakan.

³⁴¹*Ibid*, h. 172-198.

³⁴²Tahir, *Kebijakan Publik*, h. 21.

³⁴³Tim Penyusunan Kamus Pusat Pembinaan dan Pengembangan Bahasa, *Kamus Besar Bahasa Indonesia*, edisi kedua, cet. 4 (Jakarta: Balai Pustaka, 2014), h. 131

³⁴⁴Leo Agustino, *Dasar-dasar Kebijakan Publik*, edisi revisi (Bandung: Alfabeta, 2008), h. 7

2. Penerapan atau pelaksanaan dari suatu kebijakan yang telah ditetapkan baik dalam hubungan dengan (unit) organisasi pelaksana maupun dengan kelompok sasaran yang dimaksudkan.³⁴⁵

Anderson, seperti dikutip Tahir, menuturkan bahwa kebijakan adalah suatu tindakan yang mempunyai tujuan yang dilakukan seseorang pelaku atau sejumlah pelaku untuk memecahkan suatu masalah.³⁴⁶ Selanjutnya Anderson mengklasifikasi kebijakan (*policy*) menjadi dua: substantif dan prosedural. Kebijakan substantif yaitu apa yang harus dikerjakan oleh pemerintah sedangkan kebijakan prosedural yaitu siapa dan bagaimana kebijakan tersebut diselenggarakan. Ini berarti, kebijakan publik adalah kebijakan-kebijakan yang dikembangkan oleh badan-badan dan pejabat-pejabat pemerintah.³⁴⁷

James E. Anderson, seperti disitir Islamy, mengungkapkan bahwa kebijakan adalah “a purposive course of action followed by an actor or set of actors in dealing with a problem or matter of concern” (Serangkaian tindakan yang mempunyai tujuan tertentu yang diikuti dan dilaksanakan oleh seorang pelaku atau sekelompok pelaku guna memecahkan suatu masalah tertentu).³⁴⁸

Maka untuk memahami istilah kebijakan, Solichin Abdul Wahab memberikan beberapa pedoman sebagai berikut:

1. Kebijakan harus dibedakan dari keputusan
2. Kebijakan sebenarnya tidak serta merta dapat dibedakan dari administrasi
3. Kebijakan mencakup perilaku dan harapan-harapan
4. Kebijakan mencakup ketiadaan tindakan ataupun adanya tindakan
5. Kebijakan biasanya mempunyai hasil akhir yang akan dicapai
6. Setiap kebijakan memiliki tujuan atau sasaran tertentu baik eksplisit maupun implisit
7. Kebijakan muncul dari suatu proses yang berlangsung sepanjang waktu

³⁴⁵Hanif Nurcholis, *Teori dan Praktek Pemerintahan dan Otonomi Daerah*, (Jakarta: P.T. Gramedia Widiasarana Indonesia, 2007), h. 263.

³⁴⁶Arifin Tahir, *Kebijakan Publik & Transparansi Penyelenggaraan Pemerintah Daerah*, (Bandung: Penerbit Alfabeta, 2014), h. 12.

³⁴⁷*Ibid*, h. 21.

³⁴⁸Irfan Islamy, *Prinsip-prinsip Perumusan Kebijakan Negara*, Cetakan X (Jakarta: Bumi Aksara, 2001), h.

8. Kebijakan meliputi hubungan-hubungan yang bersifat antar-organisasi dan yang bersifat intra organisasi
9. Kebijakan publik meski tidak eksklusif menyangkut peran kunci lembaga-lembaga pemerintah; dan
10. Kebijakan itu dirumuskan atau didefinisikan secara subyektif.³⁴⁹

Jika kebijakan tersebut dikaitkan dengan politik atau pemerintah, maka kebijakan itu seringkali disamakan dengan terminologi kebijakan publik. Ruang lingkup dari studi kebijakan publik sangat luas karena mencakup berbagai bidang dan sektor seperti ekonomi, politik, sosial, budaya, hukum, dan sebagainya.

Kebijakan Publik merupakan suatu aturan-aturan yang dibuat oleh pemerintah dan merupakan bagian dari keputusan politik untuk mengatasi berbagai persoalan dan isu-isu yang ada dan berkembang di masyarakat. Kebijakan publik juga merupakan keputusan yang dibuat oleh pemerintah dalam melakukan pilihan tindakan tertentu agar tidak melakukan apapun atau untuk melakukan tindakan tertentu.

Dalam kehidupan sosial masyarakat yang berada dalam suatu negara sering terjadi pelbagai persoalan dan problematika. Pemerintah yang memegang secara mutlak tampuk tanggung jawab pada peri-kehidupan rakyatnya harus mampu mencari jalan keluar (*problem solving*) terhadap persoalan atau permasalahan-permasalahan yang ada di tengah masyarakat. Kebijakan publik yang dibuat dan kemudian diekspresikan oleh negara diharapkan dapat menjadi solusi akan permasalahan-permasalahan tersebut. Kebijakan Publik adalah suatu keputusan yang dimaksudkan untuk tujuan mengatasi permasalahan yang muncul dalam suatu kegiatan tertentu yang dilakukan pemerintah dalam rangka proses penyelenggaraan negara.

Kebijakan publik, menurut Dye, adalah segala sesuatu yang dikerjakan atau tidak dikerjakan oleh pemerintah. Mengapa suatu kebijakan harus dilakukan dan apakah manfaat bagi kehidupan bersama harus menjadi

³⁴⁹Solichin Abdul Wahab, *Analisis Kebijakan: Dari Formulasi Ke Implementasi Kebijakan Negara*, edisi 2 (Jakarta: Bumi Aksara, 2008), h. 40-50.

pertimbangan yang *holistik*. Kebijakan tersebut diharapkan mengandung manfaat yang besar bagi warganya dan berdampak kecil dan sebaiknya tidak menimbulkan persoalan yang merugikan. Meskipun demikian pasti ada yang diuntungkan dan ada yang dirugikan, disinilah letaknya pemerintah harus bijaksana dalam menetapkan suatu kebijakan.³⁵⁰

Definisi kebijakan publik menurut Robert Eyestone adalah suatu hubungan antara unit pemerintah dengan lingkungannya.”³⁵¹ Sedangkan menurut Tangkilisan, Woll mengatakan bahwa kebijakan publik ialah sejumlah aktivitas pemerintah untuk memecahkan masalah di tengah masyarakat, baik secara langsung maupun melalui berbagai lembaga yang mempengaruhi kehidupan masyarakat.³⁵² Pressman dan Widavsky, mendefinisikan kebijakan publik sebagai hipotesis yang mengandung kondisi-kondisi awal dan akibat-akibat yang bisa diramalkan.³⁵³

Jadi, kebijakan publik tersebut dapat berupa dokumen-dokumen resmi, seperti perundang-undangan dan peraturan pemerintah yang menjadi pedoman, acuan, strategi dan kerangka tindakan yang dipilih atau ditetapkan sebagai garis besar atau *roadmap* pemerintah dalam melakukan setiap kegiatan yang berkaitan dengan pemenuhan kebutuhan rakyat.

Berdasarkan definisi yang dipaparkan oleh para ahli di atas dapat ditarik kesimpulan bahwa kebijakan publik adalah: Serangkum keputusan atau kebijaksanaan yang diambil seorang atau sekelompok orang atau pemerintah dalam mewujudkan tujuan-tujuan tertentu yang dilaksanakan sepenuhnya untuk semua kepentingan dan berkaitan dengan segenap aspek kehidupan masyarakat.

D. Komunikasi Islam

³⁵⁰Thomas R Dye, *Understanding Public Policy*. (Pearson Education' Upper Saddle River': New Jersey, 2008), h. 4.

³⁵¹Agustino, *Dasar-dasar Kebijakan*, h. 6.

³⁵²Hessel Nogi Tangkilisan, *Kebijakan Publik Yang Membumi, Konsep, Strategi dan Kasus* (Yogyakarta: Lukman Offset, 2003), h. 6.

³⁵³Budi Winarno, *Kebijakan Publik: Teori, Proses dan studi kasus*, edisi revisi (Yogyakarta: CAPS, 2002), h. 17.

Sebagaimana diketahui, substansi komunikasi umum lebih meletakkan aktivitas komunikasi dan penyampaian informasi sebagai barang komoditas yang memiliki nilai ekonomis dan dapat diperjualbelikan. Dalam kegiatan komunikasi tersebut pihak komunikator utama lebih banyak mendapat keuntungan. Implikasinya membuat setiap orang bebas mengeluarkan pendapat baik secara lisan maupun tulisan tanpa mempertimbangkan nilai-nilai yang dianut oleh pihak lain.³⁵⁴

Berbeda dengan perspektif komunikasi Islam, keberpihakan atau keuntungan yang signifikan dari adanya informasi atau komunikasi berada pada pihak komunikan (sasaran informasi). Bukan pada pihak komunikator. Substansi dari penyampaian informasi (komunikasi) tujuannya tidak lain untuk mewujudkan kebahagiaan serta kemaslahatan individu dan masyarakat sebagai target informasi atau komunikasi itu. Kebebasan berkomunikasi harus diiringi dengan rasa tanggungjawab serta dibatasi oleh nilai-nilai yang dianut oleh masyarakat, bangsa dan negara.

Jika berbicara tentang komunikasi Islam, maka Kholil telah menemukan formulasi yang khas dengan menyebutnya sebagai suatu proses penyampaian pesan atau informasi dari komunikator kepada komunikan dengan menggunakan prinsip dan kaedah komunikasi yang terdapat dalam al-Quran dan Hadis. Sembari merujuk Abdul Halim, Kholil memaparkan bahwa komunikasi Islam merupakan sebuah proses dalam menyampaikan suatu kebenaran terhadap masyarakat, yang dilakukan secara terus-menerus dengan al-Quran dan Hadis sebagai pedoman. Hal ini bertujuan untuk mengubah pandangan masyarakat berdasarkan asas kebenaran, baik dalam aspek kehidupan seseorang, akidah, ibadah, dan muamalah.

Dengan lugas Kholil melanjutkan, bahwa sesungguhnya dalam aspek teoritis dan praktis, komunikasi Islam dapat berbeda dengan komunikasi umum. Sebab komunikasi Islam berdasarkan kepada al-Quran dan Hadis yang menjunjung kebenaran, sedangkan komunikasi umum lebih mengutamakan keuntungan politik dan material.

³⁵⁴Syukur Kholil, *Komunikasi Islami*, cet.1 (Bandung: Citapustaka Media, 2007), h. 13.

Pakar komunikasi dari Barat Para mengatakan bahwa, kebebasan komunikasi tanpa batas termasuk dalam kepemilikan dan penguasaan infrastruktur. Dunia islam justru memandang informasi sebagai barang sosial, sehingga diperlukan adanya keseimbangan dan rasa tanggungjawab dari pelaku komunikasi.³⁵⁵

Dalam al-Quran ungkapan yang mirip dengan *qaulan* adalah “kata-kata”. Selain itu, pengertian ini memiliki kesamaan dengan pengertian komunikasi. disebutkan di dalam Al-Quran bahwa, komunikasi yang dilakukan oleh manusia merupakan fitrah yang memiliki hubungan sesama makhluk hidup. Mengutip dalam buku tafsir *Fath Al-Qadir*, Rakhmat³⁵⁶ menjelaskan bahwa arti *al-bayan* dalam al-Quran disebutkan sebagai kemampuan berkomunikasi. Dalam mengetahui cara berkomunikasi yang dilakukan oleh seseorang, maka harus dilacak kata kuncinya (*key word*) yang digunakan al-Quran dalam berkomunikasi. Selain itu, masih ada banyak kunci yang disebutkan dalam al-Quran, yaitu al-qawl *al-bayan*, kata kunci yang banyak disebut Alquran adalah *al-qawl*. Dengan memperhatikan kata *qaul* dalam konteks perintah (*amr*), dapat disimpulkan ke dalam beberapa prinsip komunikasi:

1. *Qaulan Balighan* (Q.S. 4:63)
2. *Qaulan Maisuran* (Q.S. 17:28)
3. *Qaulan Ma'rufan* (Q.S. 4:5)
4. *Qaulan Layyinan* (Q.S. 20:44)
5. *Qaulan Kariman* (Q.S. 17:23)
6. *Qaulan Sadida* (Q.S. 4:9; 33:70).

Pertama, *Qaulan Balighan*. Ungkapan *qaulan balighan* yang terdapat di dalam surat An-Nisa ayat 63:

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ٦٣

Artinya: “Mereka termasuk orang-orang yang (sesungguhnya) Allah mengetahui apa yang di dalam hatinya. Karena itu berpalinglah kamu dari mereka, dan berikanlah mereka nasihat (pelajaran), dan katakanlah kepada

³⁵⁵*Ibid.*, h. 14.

³⁵⁶Jalaluddin Rakhmat, *Islam Aktual* (Bandung: Mizan, 1996), h. 77.

mereka perkataan (tepat dan berkesan) yang membekas pada jiwanya”. (QS. An-Nisa (4): 63)

Kata *baligh* berasal dari bahasa Arab yang berarti sampai, mengenai sasaran, atau mencapai tujuan. Jika dikaitkan dengan *qawl* (ucapan atau komunikasi), maka *baligh* berarti fasih, jelas maknanya, terang, tepat mengungkapkan apa yang dikehendaki. Oleh karena itu, prinsip *qaulan balighan* dapat diartikan sebagai prinsip komunikasi yang efektif.³⁵⁷ Akan tetapi, juga ada yang mengartikan sebagai perkataan yang membekas dijiwa.

Rahmat memberikan rincian mengenai *qaulan balighan* yang menurutnya terbagi menjadi dua bagian, di antaranya:

1. *Qaulan balighan* terjadi jika seorang pemberi informasi dapat menyesuaikan diri dalam tema pembicaraan yang sedang dilakukan dengan masyarakat setempat. Maksudnya ialah komunikasi yang dilakukan harus sesuai dengan akal dan pengetahuan masyarakat sekitar. Itulah yang dikatakan oleh nabi himbauan terhadap kita supaya jangan memberikan porsi dalam komunikasi yang memang bukan porsinya. Sebuah komunikasi akan terasa efektif jika seorang pemberi informasi dapat menyesuaikan porsi dalam memberikan informasi tersebut kepada masyarakat sekitar.
2. *Qaulan Balighan* terjadi jika seorang pemberi informasi mendapatkan perhatian langsung dari masyarakat yang diberikan informasi. Ada beberapa cara yang dapat mempengaruhi manusia, yaitu: *ethos*, *logos*, dan *pathos*. Dengan adanya *ethos*, kita dapat merujuk pada kualitas seorang pemberi informasi. Seorang pemberi informasi harus memiliki sifat yang jujur, amanah, memiliki pengetahuan sehingga dapat mempengaruhi masyarakat. Dengan *logos*, seseorang dapat meyakinkan kebenaran sebuah argumen. Seseorang dapat mengarahkan orang lain agar dapat memanfaatkan akal dan pikiran dan mengajarnya untuk bersikap kritis dengan tujuan supaya mau mengikuti kita. Dan yang terakhir *pathos*, merupakan sebuah uaya untuk membujuk orang lain

³⁵⁷Wahyu Ilahi, *Komunikasi Dakwah* (Bandung: Remaja Rosdakarya, 2010), h. 168.

agar menerima argumen kita dengan cara menyentuh perasaannya supaya mereka dapat mengeluarkan keinginan mereka.³⁵⁸

Rasulullah sendiri selalu mencontohkan kepada kaumnya di setiap khutbahnya dan Sunah. Pada dasarnya, khutbah yang dilakukan oleh Rasulullah singkat dan pendek, akan tetapi memiliki makna yang sangat dalam. Di dalam khutbahnya, Rasulullah berbicara dengan pembawaan yang serius, dengan kata-kata yang dapat dicerna oleh kaum muslimin dan tentunya dapat menyentuh hati dan perasaannya. Nabi selalu memberikan kesempatan kepada para pendengar yang hadir untuk bertanya. Hal itulah yang menandakan bahwa Nabi merupakan seorang rasul yang menyukai dialog. Sehingga sukses dakwah Nabi saw. sesungguhnya bukan karena ia sebagai Rasulullah saja, tetapi karena dalam dakwahnya beliau menggunakan prinsip komunikasi *qaulan balighan*.³⁵⁹

Prinsip tersebut merupakan cara berkomunikasi yang paling efektif. Prinsip ini membutuhkan cara pandang yang bijaksana dari komunikator, yaitu dapat menempatkan diri terhadap situasi masyarakat yang memang menjadi target informasi. Kondisi yang dimaksudkan berkaitan dengan suasana, tempat, dan kondisi batin orang yang menjadi sasaran komunikasi. Meskipun isi dari pesan yang akan disampaikan mengandung kebenaran dan bermanfaat, tetapi jika disampaikan dengan cara yang kurang efektif, maka akan mengakibatkan gagalnya tujuan penyampaian yang dimaksudkan. Dengan begitu, keberhasilan komunikasi sangat tergantung pada efektivitas penyampaian informasi.³⁶⁰

Kedua, *Qaulan Sadīdan*. Dalam Alquran surat An-Nisa ayat 9 disebutkan:

وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۙ

Artinya: “Dan hendaklah takut (kepada Allah) orang-orang yang seandainya meninggalkan keturunan yang lemah di belakang mereka, yang mereka khawatirkan terhadap (kesejahteraannya). Oleh sebab itu hendaklah mereka

³⁵⁸Rakhmat, *Islam*, h. 83.

³⁵⁹*Ibid.*, h. 82.

³⁶⁰Ilahi, *Komunikasi*, h. 173.

bertakwa kepada Allah dan hendaklah mereka mengucapkan perkataan dengan tutur kata yang benar.” (QS. An-Nisa (4): 9).

dan Alquran surat Al-Ahzab ayat 70 menyebutkan:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَفُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝٧٠

Artinya:“Wahai orang-orang beriman! Bertaqwalah kamu kepada Allah dan ucapkanlah perkataan benar”. (QS. Al-Ahzab (33): 70)

Sesungguhnya, *Qaulan sadīdan* dapat diartikan sebagai “pembicaraan (perkataan) yang benar”, “jujur”, “tidak bohong”, “lurus”, “tidak berbelit-belit”. Kalimat ini berarti konsisten dan terkendali.³⁶¹

Terdapat berbagai makna dan arti “benar”, yaitu:

1. Sesuai dengan kriteria kebenaran. Bagi orang-orang Muslim, sebuah ucapan yang benar merupakan ucapan yang sesuai dengan al-Quran, sunah, dan ilmu. Di dalam al-Quran dijelaskan bahwa, berbicara yang sesuai dengan kebenarannya dalam menyampaikan sebuah informasi merupakan syarat sebuah kemaslahatan bagi umat. Apabila ingin menyelesaikan sebuah karya , memperbaiki moral dan akhlak masyarakat harus dengan sebuah pesan yang benar/ jujur. Justru sebaliknya jika kebenaran suatu informasi disembunyikan, dan pesan yang diberikan tidak benar karena ketakutan akan pemimpin, maka sitem seperti itu tidak akan bertahan lama.³⁶²
2. Tidak bohong (dusta), mengatakan yang sesungguhnya sesuai dengan fakta. Sesungguhnya dusta itu merupakan salah satu ciri-ciri orang munafik. Maka dari itu jauhilah berkata dusta. Membiasakan berbicara jujur dalam setiap perkataan justru membawa kepada kebajikan. Contoh: ketika nabi membaiai Abu Dzar, nabi mengatakan kepadanya untuk berkata benar walaupun pahit. Pada masa Utsman, ia justru mengkritik pejabat yang korup. Karena ketegasan dan berani mengatakan yang sejujurnya inilah yang membuat Abu Dzar diasingkan ke Rabadzah. Makanya nabi mengatakan bahwa, tidak ada perkataan yang jujur selain dari lidah Abu Dzar.

³⁶¹*Ibid.*, h. 187.

³⁶²Rakhmat, *Islam*, h. 77.

Supaya di masa depan tidak meninggalkan keturunan yang lemah, al-Quran menyuruh untuk selalu berkata benar. Mulai dari anak-anak dilatih berkata jujur. Karena kejujuran akan melahirkan kekuatan, akan tetapi kebohongan justru akan mendatangkan sebuah kelemahan. Berkata yang sebenarnya mencerminkan sebuah keberanian. Abu Darda bertanya kepada Nabi saw., “Ya Rasulullah ! apakah mungkin seorang Mukmin mencuri, melakukan zina, dan berdusta ? lalu nabi menjawab dengan ayat Alquran (QS An-Nahl (16): 105):

إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَاذِبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ١٠٥

Artinya: “Sesungguhnya yang membuat-buat kebohongan itu hanyalah orang-orang yang tak beriman kepada ayat-ayat Allah. Mereka itulah pendusta.”³⁶³

Ketiga, *Qaulan Maisūran*. Alquran menjelaskan perkataan *qaulan maisūran* yang terdapat dalam surat Al-Isra ayat 28 yaitu:

وَأِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُل لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ٢٨

Artinya: “Dan jika kamu berpaling dari mereka untuk memperoleh rahmat dari Tuhanmu yang kamu harapkan, maka katakanlah kepada mereka ucapan yang pantas (lemah lembut)”.(QS. Al-Isra (17): 28).

Secara terminologi *qaulan maisuran* berarti “mudah”. Boleh juga dimaknai sebagai ucapan yang ringan/sederhana atau “gampang” oleh orang-orang. Ucapan yang pantas adalah berkomunikasi lewat kata yang tidak berseberangan dengan norma atau etika serta tidak menyakitkan bagi orang yang mendengarnya. Sedangkan *qaulan maisūran* menurut Jalaluddin Rakhmat,³⁶⁴ diartikan sebagai “ucapan yang menyenangkan”. Lawannya adalah ucapan yang menyukarkan. Bila *qaulan ma'rūfan* berisi petunjuk lewat perkataan yang baik, *qaulan maisūran* berisi hal-hal yang menggembirakan melalui perkataan yang mudah dan layak.

Keempat, *Qaulan Ma'rūfan*. Kata-kata *qaulan ma'rūfan* dalam Alqur'an terungkap pada ayat Al-Baqarah ayat 235:

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤَاخِذُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَّعْرُوفًا وَلَا تَعْزَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ٢٣٥

³⁶³*Ibid.*, h. 79-80.

³⁶⁴*Ibid.*, h. 84.

Artinya: “Dan tidak ada dosa bagi kamu meminang perempuan-perempuan itu dengan sindiran atau kamu menyembunyikan (keinginan mengawini mereka) dalam hati. Allah mengetahui bahwa kamu akan menyebut-nyebut mereka. Tetapi, janganlah kamu mengadakan janji kawin dengan mereka secara rahasia, kecuali sekedar mengucapkan (kepada mereka) perkataan yang ma’ruf. Dan janganlah berazam (bertetap hati) untuk bertekad nikah, sebelum habis *iddahnya*. Dan ketahuilah bahwasanya Allah mengetahui apa yang ada dalam hatimu; maka takutlah kepada-Nya dan ketahuilah bahwa Allah Maha Pengampun lagi Maha Penyantun”. (QS. Al-Baqarah (2): 235).

Ungkapan *qaulan ma’rūfan*, jika ditelusuri lebih dalam dapat diartikan dengan “ungkapan atau ucapan yang pantas dan baik”. “Pantas” disini juga dapat diartikan sebagai kata-kata yang “terhormat”, sedangkan “baik” diartikan sebagai kata-kata yang “sopan”.³⁶⁵ Jalaluddin Rahmat menjelaskan bahwa *qaulan ma’rūfan* adalah pembicaraan yang bermanfaat, memberikan pengetahuan, mencerahkan pemikiran, menunjukkan pemecahan terhadap kesulitan orang yang lemah (*du’afa*). Jika kita tidak membantu orang lemah (*du’afa*) secara materil, maka kita harus membantu mereka secara psikologi.³⁶⁶

Kelima, *Qaulan Layyānan*. Kalimat ini terlukis dalam Alquran surat Thaha ayat 43-44:

أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ٤٣ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لِّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ٤٤

Artinya: “Pergilah kamu berdua pada Fir’aun, sesungguhnya dia telah melampaui batas. Maka berbicaralah kamu berdua kepadanya dengan kata-kata yang lemah lembut, mudah-mudahan ia sadar atau takut”. (QS. Thaha (20): 43-44)

Yang dimaksud dengan *qaulan layyānan* adalah ucapan lembut atau halus sehingga meresap ke dalam hati. Perkataan yang lemah lembut dalam komunikasi merupakan interaksi komunikator dalam mempengaruhi audiens (khalayak) untuk mencapai hikmah.³⁶⁷ Dalam menanamkan nilai-nilai agama, sangat perlu mempergunakan ucapan-ucapan yang lembut. Hal tersebut karena kata-kata yang

³⁶⁵Ilahi, *Komunikasi*, h. 183.

³⁶⁶Rakhmat, *Islam*, h. 85.

³⁶⁷*Ibid.*, h. 178.

lembut lebih mampu menyentuh rasa dan kesadaran manusia ketimbang kata-kata yang kasar dan menyakitkan. Dengan *qaulan layyīman* komunikasi konfrontatif dan antipati dapat dihindari, yang pada gilirannya dapat menimbulkan sikap simpati.³⁶⁸

Keenam, *Qaulan Karīman*. Terkait ungkapan *qaulan karīman* Alquran menyebutnya bahwa:

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادٍ خَبِيرًا بَصِيرًا ١٧

Artinya: “Dan Tuhanmu telah memerintahkan supaya kamu jangan menyembah selain-Nya, dan hendaklah kamu berbuat baik pada ibu bapakmu. Jika salah seorang di antara keduanya atau kedua-duanya sampai berumur lanjut dalam pemeliharaanmu, maka sekali-kali janganlah kamu mengatakan kepada keduanya perkataan “ah” dan janganlah kamu membentak mereka dan ucapkanlah kepada mereka perkataan mulia”. (QS. Al-Isra (17): 23).

Ayat diatas menuntut agar apapun yang disampaikan kepada orangtua bukan saja yang benar dan tepat, bukan saja yang sesuai dengan adat dan kebiasaan yang baik dalam masyarakat, tetapi juga diiringi dengan kata-kata yang termulia. Dan walaupun seandainya orangtua melakukan “kesalahan” terhadap anak maka kesalahan tersebut harus dianggap tak pernah ada. Bagaimanapun juga, tidak ada orangtua yang bermaksud buruk pada anaknya. Demikianlah, makna *qaulan kariman* yang dipesankan kepada anak dalam menghadapi orangtuanya”.³⁶⁹

Islam memberikan rambu-rambu kepada kaum muslimin agar menggunakan perkataan mulia dalam melakukan komunikasi terhadap siapapun. Pada dasarnya, komunikasi tersebut selalu memperlihatkan tentang tutur kata dan akhlak dalam berbangsa dan bernegara. Allah menciptakan manusia dengan berbagai macam suku bangsa dan agama. maksudnya supaya manusia saling mengenal satu sama lain. Di dalam Islam, suatu proses komunikasi dapat mengantarkan manusia merasakan suatu kedamaian dan kenyamanan. Sesuai dengan firmanNya yang artinya tidak masuk surga orang yang tetangganya tidak aman dari gangguannya.³⁷⁰

³⁶⁸ Ilahi, *Komunikasi*, h. 177.

³⁶⁹ *Ibid.*, h. 181.

³⁷⁰ Harjani Hefni, *Komunikasi Islam*, cet.1 (Jakarta: Pranadamedian Group, 2015), h. 67-69.

Prinsip yang harus dipegang teguh dalam berdakwah dalam komunikasi Islam ialah.³⁷¹

1. Prinsip Ikhlas

Pesan atau informasi akan berdampak positif jika dikomunikasikan atau orang yang menerima pesan/ informasi dapat menerima informasi dengan ikhlas. Secara istilah berarti membersihkan hati, dan memiliki sikap yang tulus dan memberi pertolongan kepada seseorang tanpa mengharapkan imbalan apapun.³⁷²

Prinsip ini merupakan yang paling mendasar dalam komunikasi Islam. Jika sampai salah satu pihak kehilangan prinsip tersebut, maka akan menghambat suatu komunikasi. Lisan bisa membunuh karakter seseorang. Gara-gara lisan, suatu komunitas bisa hancur berantakan. Seperti hadits di bawah ini :

عن عبدالله بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تكون فتنة تستتظف العرب قتلاها في النار اللسان فيها أشد من السيف.

Artinya: Dari Abdullah Ibn 'Amr berkata, Rasulullah saw bersabda: Akan terjadi fitnah yang membuat Arab mati bergelimpangan. Lisan pada saat itu jauh lebih tajam dari pedang.³⁷³

2. Prinsip kebersihan

Islam merupakan sebuah agama yang *rahmatan lil alamin*. Di dalam agama Islam terdapat beberapa cabang iman, salah satunya adalah kebersihan. Yang mana kebersihan merupakan sebagian dari iman. Allah juga memerintahkan manusia untuk perbanyak zikir. Allah berfirman:

Artinya: Itulah rahasia dari perintah Allah yang menganjurkan kita banyak mengucapkan zikir. Allah berfirman: Artinya: “Orang-orang yang beriman dan hati mereka tenteram dengan berzikir kepada Allah. Ingatlah, hanya dengan mengingat Allah-lah hati menjadi tenteram” (Q.S. Ar-Ra'd [13]: 28).

3. Prinsip berkata positif

³⁷¹*Ibid*, h.226-264

³⁷²Ali Ibn Muhammad Ibn Ali al-Zain al-Syari Al-Jurjani, *al-Ta'rifat*, cet. 1 (Beirut: Da al-Kutub al-Ilmiyyah, 1403-1983), h.13

³⁷³Sunan al-Tirmidzi, juz 4, h. 43, hadis No. 2178

Pesan positif sangat berpengaruh bagi kebahagiaan seseorang dalam kondisi apapun dia berada. Komunikator yang sering memberikan informasi positif kepada penerima informasi sudah memiliki modal untuk berkata positif.

4. Prinsip dua telinga satu telinga

Menceritakan suatu hal yang sudah pernah didengar merupakan sebuah kecerobohan seseorang. Informasi yang sampai kepada seseorang dapat dipahami dengan baik dan jelas. Karena memiliki resiko yang sangat besar. Bisa saja seseorang akan salah menafsirkan informasi yang didengarnya tersebut.

Anjuran agar seseorang selalu berhati-hati dalam berbicara dengan orang lain karena bisa saja informasi yang sudah didengarkan disaring terlebih dahulu sebelum dikeluarkan dan mengatakannya pada orang lain. Maka dari itu, hal ini disebut sebagai prinsip dua telinga satu mulut.

5. Prinsip pengawasan

Prinsip pengawasan muncul dari kepercayaan mukmin yang meyakini bahwa Allah maha mendengar, maha melihat dan maha mengetahui. Selain itu, mereka juga meyakini bahwa setiap kata yang diucapkan akan dicatat oleh malaikat pencatat.

F. Khalifah Ali ibn Abi Thalib

Kata *khalifah* disebutkan di dalam al-Quran sekitar dua puluh dua kali. Di antaranya dua kali dalam surat al-Baqarah ayat 30 dan surat as-Shad ayat 26. Dalam bentuk plural seperti *khala`if* disebut empat kali (Q.S. Al-An`am ayat 165, Q.S. Yunus ayat 14 dan 73, Q.S. Fathir ayat 39). *Khulafa`* disebut sebanyak tiga kali (Q.S. Al-A`raf ayat 69 dan 74, Q.S. Al-Naml ayat 62). Masing-masing kata memiliki makna yang berbeda dengan yang lainnya.³⁷⁴ Kata *khalifah* berasal dari bahasa Arab, *khalaifa* yang berarti di belakang. Dan bahkan kata khalifah itu sendiri diartikan sebagai pengganti.³⁷⁵ Mengutip Raghib Isfahani, bahwa kata pengganti di sini bukanlah sebagai penerus kenabian, melainkan meneruskan kepemimpinan Islam

³⁷⁴M. Quraish Shihab, *Membumikan Alquran: Fungsi dan Peran Wahyu Dalam Kehidupan Masyarakat* (Bandung: Mizan, 2004), h. 157.

³⁷⁵M. Quraish Shihab, *Secercah Cahaya Ilahi: Hidup Bersama Alquran* (Jakarta: Mizan, 2013), h. 65.

yang ditinggalkan oleh nabi Muhammad. Karena adanya ketakutan yang dialami oleh para sahabat pada waktu itu akan terjadi kekacauan jika umat Islam tidak ada pemimpin. Dan jelas ketika Abu Bakar menjadi khalifah, banyak orang-orang yang murtad, tidak mau membayar zakat dan mengaku sebagai nabi. Ini merupakan sebuah kekacauan yang pada akhirnya dapat diatasi oleh Abu Bakar.³⁷⁶

Berdasarkan penafsiran ayat-ayat seputar masalah khalifah pengertiannya bisa disimpulkan sebagai berikut: *Pertama*, para khalifah adalah wakil atau pengganti Allah swt. di muka bumi. Sebab itu, para khalifah harus menjadikan kehendak (hukum-hukum) Allah sebagai dasar bagi pemerintahannya. *Kedua*, ayat-ayat al-Quran memberikan isyarat bahwa kekhalifahan terdiri atas wewenang yang dianugerahkan Allah swt., makhluk yang diserahkan tugas, dan wilayah tempat bertugas. *Ketiga*, para khalifah memiliki sejumlah kompetensi sebelum mengemban amanah sebagai pemimpin. *Keempat*, seorang khalifah memiliki potensi untuk berbuat keliru, bahkan bisa melakukan kekeliruan akibat mengikuti hawa nafsu. Nabi Adam dan Nabi Daud diberi peringatan oleh Allah swt. agar mereka tidak mengikuti hawa nafsu.³⁷⁷

Seorang khalifah merupakan pengganti kepemimpinan nabi, tetapi bukan sebagai seorang nabi, melainkan sebagai penerus kepemimpinan nabi. Fungsi dari seorang khalifah ialah sebagai kepala negara yang mengurus pemerintahan dan urusan keagamaan.³⁷⁸ Orang yang pertama kali menyandang gelar khalifah ialah Abu Bakar. Institusi politik bernama *khilafah* ini muncul sejak terpilihnya Abu Bakar sebagai pemimpin umat Islam menggantikan Nabi Muhammad sehari setelah kewafatannya. Berturut-turut, setelah Abu Bakar kemudian kekhalifahan ini diteruskan oleh Umar Ibn Khattab, Usman ibn Affan, dan terakhir Ali ibn Abu Thalib. Ada dua masalah pokok dalam mengangkat seorang khalifah, di antaranya:

1. Ketidakjelasan prosedur pengangkatan seorang khalifah. Karena nabi tidak pernah memberikan penjelasan kriteria calon pemimpin setelahnya.

³⁷⁶Shihab, *Membumikan*, h. 157.

³⁷⁷Ja'far, *Dialog Agama Dalam Berbagai Perspektif*, jilid 3 (Banda Aceh: Pena, 2013), h. 48-50.

³⁷⁸*Ibid*, h. 35.

2. Setiap pengganti nabi Muhammad dalam memimpin umat Islam memiliki wewenang dalam memimpin umat.³⁷⁹

Kedua pengertian ini dikaitkan dengan kekuasaan atau pemerintahan yang dipimpinnya. Abu Bakar terpilih secara aklamasi di Tsaqifah bani Saidah sebuah balai pertemuan di Madinah. Umar Ibn Khattab ditunjuk langsung secara tunggal oleh Abu Bakar. Sedang Usman dipilih melalui “Dewan *Syura*”, yang dibentuk oleh Umar ibn Khattab. Khalifah Ali sendiri dipilih oleh sekelompok orang Mesir, orang Kufah dan orang-orang Bashrah yang saat itu berada di Madinah pasca terbunuhnya Usman.

Dengan sistem pemilihan yang berbeda-beda untuk setiap khalifah, menunjukkan bahwa Khalifah Ali adalah pemimpin atau khalifah yang dipilih secara syah. Khalifah Ali menjadi bagian yang utuh dari al-Khalifah al-Rasyidin merujuk pada pemerintahan awal pasca wafatnya Rasulullah saw. Dengan demikian, beliau memiliki wewenang sebagai pengganti Rasulullah saw. dalam pemerintahan Islam awal. Sama seperti khalifah-khalifah sebelumnya, Khalifah Ali memiliki legalitas kekuasaan dan kepemimpinan dalam menjalankan pemerintahan Islam di masa itu.

G. Kajian Penelitian Terdahulu

Penelitian terbaru tentang komunikasi politik dan berkaitan dengan politik kekinian penulis akses dari dua buku terbitan tahun 2014 dari Ikatan Sarjana Komunikasi Indonesia (ISKI), yang bertemakan tentang: Masa Depan Komunikasi, Masa Depan Indonesia. Buku tersebut berjudul *Transformasi Komunikasi Politik dan Demokratisasi Masyarakat Plural*. Buku ini merupakan kumpulan hasil penelitian dari ahli komunikasi yang terhimpun dalam ISKI.

Muhammad Aras dalam penelitiannya mengenai “Fenomena Komunikasi Politik, Media Massa, dan Lembaga Politik di Indonesia”, menjelaskan bagaimana saling ketergantungan antara media massa dan lembaga politik dalam melakukan komunikasi politik. Berdasarkan hasil analisis dan diskusi yang telah dikemukakan dalam kajian ini, maka hasil dalam penelitian ditemukan bahwa proses komunikasi politik yang dilakukan politisi, aktivis atau pegiat politik dan lainnya sangat membutuhkan peranan media massa. Peranan itu berupa mensosialisasikan dan

³⁷⁹*Ibid*, hlm. 51

melancarkan program kerja mereka demi kepentingan rakyat dan bukan kepentingan pribadi masing-masing. Demikian pula sebaliknya, media massa juga membutuhkan komunikator politik, orang, organisasi atau lembaga politik tersebut untuk kepentingan agenda media massa. Oleh karena itu, antara politikus, aktivis atau pegiat politik dan lembaga politik lainnya dengan media massa saling ketergantungan satu sama lain. Tentunya kesemua itu dilakukan berdasarkan aspirasi, kepentingan dan kesejahteraan rakyat dan negara.³⁸⁰

“Komunikasi Politik dan Media Massa: Pergulatan Pemerintah dan Terorisme dalam Berita Televisi”, merupakan penelitian dari Dicky Andika. Kesimpulan yang diambil peneliti adalah: Penelitian ini mengkaji bagaimana Metro TV yang mengambil sudut pandang berbeda tentang pemberitaan terorisme. Pemberitaan ini kadang melenceng dari pembahasan dan berbeda. Semacam adanya rasa ketidaksukaan terhadap umat Islam sehingga yang muncul dalam pemberitaan selalu berita yang menyudutkan umat Islam.³⁸¹

Umaimah Wahid meneliti tentang “Diskursus Politik Undang-Undang Pilkada 2014 Analisis Hegemoni *Counter* Hegemoni antara *Political Society* dan *Civil Society* atas Hak Politik Rakyat dalam Proses Politik Indonesia”. Peneliti berkesimpulan bahwa perdebatan RUU Pilkada telah melibatkan Koalisi Merah Putih dan Koalisi Indonesia Hebat dalam koalisi politik yang mengarah kepada perdebatan kelompok masyarakat politik seperti politisi, para profesional dan aktivis politik. Dalam konteks perang opini, Media berhasil memenangkan opini publik menyangkut pentingnya pilkada langsung. Namun dalam realitas politik di parlemen, Media masih gagal membuat keputusan yang sesuai keinginan publik. Masyarakat politik sipil berupaya menggunakan Media, sosial media dan *new media* sebagai alat kampanye dan propaganda untuk mengkonstruksi kepentingan politik. Kekuatan politik praktis harus diperjuangkan, namun alasan perjuangan menjadi penting karena akan memberikan kekuatan dalam berindak. Dasar

³⁸⁰Muhammad Aras, “Fenomena Komunikasi Politik, Media Massa, dan Lembaga Politik di Indonesia”, dalam Irwansyah (ed), *Transformasi Komunikasi Politik* (Jakarta: ISKI, 2014), h. 214-235.

³⁸¹Dicky Andika, “Komunikasi Politik dan Media Massa: Pergulatan Pemerintah dan Terorisme dalam Media Berita Televisi”, dalam Irwansyah (ed), *Transformasi Komunikasi Politik* (Jakarta: ISKI, 2014), h. 261-273.

perjuangan adalah mencapai kekuatan hegemoni yang mensejahterakan dan diperjuangkan dengan landasan moral dan intelektual, sehingga perjuangan dilakukan dengan lemah lembut dan bukan dengan revolusi. Dalam proses perjuangan yang dilakukan secara bersama-sama inilah diharapkan pertukaran posisi berlangsung.³⁸²

Komunikasi, budaya politik dalam praktik demokrasi di Indonesia”, merupakan penelitian dari Agus Aprianti. Penelitian ini menemukan bahwa diskusi melalui *focus group discussion* menghasilkan komunikasi dan budaya politik, erat kaitannya dengan pada praktik demokrasi di Indonesia. Hal itu disebabkan adanya suatu tujuan kelompok politik atau partai politik yang pada akhirnya turut memengaruhi praktek demokrasi di Indonesia. Media massa memiliki peran penting dalam praktik demokrasi di Indonesia. Secara sadar media menggiring masyarakat untuk bebas berpendapat dan menentukan pilihan, akan tetapi pada praktik demokrasi di Indonesia menekankan pada budaya politik kaula, di mana masyarakat tidak memiliki kekuatan dalam menentukan kebijakan dalam pemerintahan.³⁸³

Penelitian lain adalah “*Polical Marketing, Money Politic dan Hegemony* pada Pilpres 2014” diangkat oleh Ulvia Muallivah. Penelitian ini menunjukkan bahwa sehebat apa pun penerapan *political marketing* yang dilakukan oleh para capres, akan berakhir dengan sia-sia karena adanya praktik *money politic* yang melibatkan penyelenggara pemilu dan aparat pemerintah serta hegemonisasi penguasa. Rekomendasi dari penelitian adalah untuk pileg 2019 akan datang. Kerabat dekat penguasa daerah (gubernur/bupati/walikota) diharapkan tidak ikut sebagai peserta pileg untuk menjaga tegaknya demokrasi di Indonesia. Untuk menghasilkan data yang akurat, hasil penghitungan suara oleh KPU dikomparasi dengan hasil intelijen

³⁸²Umaimah Wahid, “Diskursus Politik Undang-Undang Pilkada 2014 Analisis Hegemoni Counter Hegemoni antara *Political Society* dan *Civil Society* atas Hak Politik Rakyat dalam Proses Politik Indonesia”, dalam Irwansyah (ed), *Transformasi Komunikasi Politik* (Jakarta: ISKI, 2014), h. 1-26.

³⁸³Agus Aprianti, “Komunikasi, Budaya Politik dalam Praktik Demokrasi di Indonesia”, dalam Irwansyah (ed), *Demokrasi Masyarakat Plural* (Jakarta: ISKI, 2014), h. 35-49.

TNI dan kepolisian sehingga kecurangan yang terstruktur, sistematis dan massif dapat dieliminasi.³⁸⁴

Ramon Kaban dan Suwan Sumartias melakukan penelitian mengenai “Optimalisasi Komunikasi Politik Anggota DPRD Provinsi Sumatera Utara Melalui Pemanfaatan Teknologi Informasi dan Komunikasi”. Persoalan umum yang dihadapi politisi adalah belum optimalnya mereka dalam menjalankan tugas dan fungsi. Di lain pihak citra atau reputasi lembaga DPR atau DPRD masih dipandang negatif oleh masyarakat luas dan atau media massa. Berbagai kasus terungkapnya politisi bermasalah dengan tindakan melanggar hukum dan etika, seringkali dinilai dengan predikat 4D (datang, duduk, diam duit). Masyarakat menilai lembaga DPR atau DPRD menjadi kumpulan manusia yang kerap melupakan fungsinya sebagai wakil rakyat.

Meskipun sama-sama menekankan pada matra komunikasi politik, penelitian terdahulu tak memiliki efek langsung untuk diterapkan pada penelitian yang sedang dikaji ini. Substansi kedua penelitian ini sangat jauh berbeda. Kebanyakan hasil penelitian terdahulu yang dipaparkan di atas lebih banyak fokus pada persoalan politik praktis kekinian, seperti pemilihan kepala daerah, pemilihan umum legislatif, kampanye pemilu, pemasaran politik, *money politic* dan fungsi media massa.

Sementara, pada penelitian ini mengangkat persoalan Khalifah Ali ibn Abi Thalib dengan perspektif komunikasi politik yang lebih menitikberatkan pada bentuk-bentuk komunikasi politik:, retorika, dan lobi.

Tegasnya, dalam penelitian ini titik berat yang dikaji terletak pada bentuk komunikasi politik yang dijalankan Khalifah Ali ibn Abu Thalib dalam pemerintahannya, kebijakan politik yang dijalankan Khalifah Ali ibn Abu Thalib dalam pemerintahannya, ideologi politik yang dijalankan Khalifah Ali ibn Abi Thalib dalam pemerintahannya. Serta menganalisa pidato-pidato dan surat-surat yang berkaitan dengan kebijakan-kebijakan pemerintahan semasa Khalifah Ali ibn Abi Thalib.

³⁸⁴Ulvia Muallivah, “*Polical Marketing, Money Politic dan Hegemony* pada Pilpres 2014”, dalam Irwansyah (ed), *Demokratisasi Masyarakat Plural*(Jakarta: ISKI, 2014), h. 176-189.

BAB III

METODOLOGI PENELITIAN

A. Metode Penelitian

Sepintas istilah metodologi dan metode dalam kerangka penelitian tampak sinonim. Padahal pengertian metodologi tersebut lebih luas dan mencakup tentang cara. Meminjam pengertian Neuman,³⁸⁵ bahwa metodologi berarti memahami seluruh proses penelitian; termasuk konteks sosial-organisasinya, asumsi-asumsi filosofis, prinsip-prinsip etika, dan dampak politik terhadap pengetahuan baru dari penelitian. Suatu cara dalam sebuah penelitian yang mengacu pada sejumlah teknik yang dipergunakan dalam suatu penelitian dalam memilih sebuah kasus, dalam mengamati kehidupan masyarakat, mengumpulkan data dan memberikan laporan penelitian. Kedua istilah ini berkaitan erat dan saling bergantung satu sama lain.

Jenis penelitian yang lebih kompatibel dipakai dalam penelitian secara kualitatif. Karakteristik dari penelitian kualitatif ialah untuk menjelaskan fenomena sedalam-dalamnya melalui pengumpulan data. Penelitian tersebut tidak mengutamakan besarnya populasi atau *sampling* (bahkan bisa hanya satu orang). Apabila sebuah data penelitian sudah terkumpul dan sudah mendalam serta dapat menjelaskan sebuah fenomena, oleh karena itu tidak perlu mencari contoh lainnya. Jadi, penelitian kualitatif merupakan sebuah penelitian yang mendeskripsikan suatu permasalahan dalam sebuah fenomena yang hasilnya hasilnya dapat digeneralisasi dan penelitian tersebut lebih mementingkan kedalaman analisis.³⁸⁶

Dalam penelitian kualitatif yang bersifat deskriptif ini, peneliti tidak berupaya untuk mengubah kehidupan sosial yang aktif dan penuh dinamika menjadi variabel atau angka-angka. Namun dalam riset ini peneliti meminjam ide dan sudut pandang dari orang yang dipelajari dan menempatkan mereka dalam tatanan alamiah

³⁸⁵W. Lawrence Neuman, *Metodologi Penelitian Sosial: Pendekatan Kualitatif dan Kuantitatif* (Jakarta: Indeks, 2013), h. 2.

³⁸⁶Rachmat Kriyantono, *Riset Komunikasi* (Jakarta: Kencana, 2006), h. 57.

yang mudah berubah-ubah. Di sini peneliti tidak memeriksa variabel, tetapi sebaliknya memeriksa motif, tema, perbedaan dan perspektif.³⁸⁷

Berdasarkan yang dijelaskan oleh Bogdan dan Taylor bahwa, cara yang digunakan dalam penelitian kualitatif merupakan sebuah prosedur dalam penelitian yang menghasilkan data deskriptif berupa kata-kata, sebuah catatan yang memiliki hubungan dengan makna dan bahkan pengertiannya. metode yang demikian mewajibkan suatu pengamatan terhadap data penelitian dan tidak ada batasan variabel, populasi, sampel, dan segala sesuatu yang dianggap benar untuk alasan atau suatu pendapat meskipun kebenarannya masih perlu dibuktikan. Metode tersebut memiliki sebuah dampak, yaitu suatu penafsiran terhadap data dalam hubungannya dengan berbagai macam aspek.³⁸⁸

Sejatinya, dalam penelitian kualitatif titik tekannya terletak pada pemberian makna terhadap data, setelah itu menerjemahkannya (diinterpretasi) dan kemudian menjadikannya bisa dimengerti. Penelitian dimulai dari sudut pandang orang yang dipelajari dan mencari tahu cara mereka memandang dunia dan menetapkan situasi. Setelah itu baru dilakukan interpretasi.³⁸⁹ Maka, tepat sekalilah bila kajian yang mendalam dalam riset ini diuraikan lewat pendekatan kualitatif. Metode yang digunakan dalam penelitian ini ialah dengan metode penelitian pustaka (*library research*). Penelitian ini merupakan usaha untuk mencari sebuah data dari berbagai referensi atau buku yang didapatkan di berbagai perpustakaan dengan cara pengumpulan data (*heuristik*) yang berhubungan dengan penelitian tersebut. Adanya penelitian yang dilakukan dengan cara *library research* dapat membantu penelitian dengan data yang ditemukan di perpustakaan.

Berbagai data yang dapat dijadikan sebagai referensi karena data tersebut dapat dipertanggungjawabkan. Sumber yang didapatkan dapat berupa jurnal, ensiklopedia, buku-buku, dan berbagai karya ilmiah lainnya. Pendekatan *library*

³⁸⁷Neuman, *Metodologi*, h. 198.

³⁸⁸Kaelan, *Metode Penelitian Kualitatif Bidang Filsafat* (Yogyakarta: Paradigma, 2005), h. 5-6.

³⁸⁹Neuman, *Metodologi Penelitian*, h. 201.

research atau suatu penelitian yang dilakukan dengan mencari data di perpustakaan, yaitu data primer dan data sekunder.³⁹⁰

Penelitian pustaka dapat dibedakan menjadi dua macam:

1. Penelitian yang dilakukan dengan cara library research membutuhkan uji data di lapangan. Metode ini memiliki kegunaan untuk membangun konsep teoritis melalui suatu uji kebermaknaan di lapangan secara empirik.
2. Penelitian tersebut lebih menekankan kepada kebermaknaan secara filosofis dan teoritis. Untuk metode jenis kedua ini hampir seluruh substansinya memerlukan olahan kebermaknaan secara filosofis dan teoritis yang terkait dengan nilai.³⁹¹

Penelitian pustaka, dalam perspektif Hadi, merupakan usaha dalam mendapatkan data yang dibutuhkan dalam suatu problem melalui sumber yang didapatkan melalui studi pustaka. Maksud adanya penelitian pustaka ialah untuk mendapatkan dan mengamati teori yang memiliki hubungan dengan topik penelitian dan sekaligus dijadikan sebagai landasan teori.³⁹² Menurut Zed, erdapat beberapa alasan kenapa para peneliti melakukan sebuah penelitian melalui library research, yaitu:

1. Persoalan permasalahan penelitian tersebut dapat dijawab melalui sebuah *library research*.
2. Dalam penelitian ini dibutuhkan satu tahapan tersendiri, yaitu dengan adanya pendahuluan dalam memahami suatu gejala yang sedang berkembang di masyarakat.
3. Data pustaka memiliki kredibilitas dalam menjawab sebuah permasalahan dalam penelitian. Perpustakaan merupakan tempat yang sangat kaya akan kajian ilmiah yang dapat digunakan dalam sebuah riset/ penelitian.³⁹³

Pernyataan Zed³⁹⁴ mengenai sebuah penelitian pustaka tidak sekedar membaca dan membaca dan mencatat literatur yang dipahami oleh orang-orang.

³⁹⁰Koentjaraningrat, *Masalah Perencanaan Penelitian: Metode-Metode Penelitian Masyarakat* (Jakarta: PT Gramedia, 1977), h. 198

³⁹¹Kaelan, *Metode Penelitian*, h. 6.

³⁹²Sutrisno Hadi, *Metodologi Research* (Yogyakarta: Andi Offset, 1997), h. 82.

³⁹³Mestika Zed, *Metodologi*, h. 2-3.

³⁹⁴*Ibid.*, h. 3.

Apa yang disebut dengan studi kepustakaan atau kajian teks yang merupakan serangkaian aktivitas terkait dengan cara dalam mengumpulkan referensi yang dijadikan sebagai data. Selain metode penelitian pustaka, penelitian sejarah juga cara yang dipakai dalam penelitian tersebut. sebagaimana yang dijelaskan oleh Notosusanto yang mengatakan bahwa, metode penelitian sejarah merupakan sebuah prosedur untuk menggambarkan sebuah peristiwa di masa lalu dengan sebuah kenyataan dan benar-benar terjadi. Hal itu dilakukan dengan cara:

1. Mencari jejak-jejak masa lalu
2. Meneliti jejak-jejak secara kritis
3. Sesuai dengan informasi yang diberikan oleh suatu kejadian yang benar-benar terjadi di masa lalu, dan berusaha membayangkan suatu peristiwa sebagai imajinasi ilmiah.³⁹⁵

Untuk menganalisis pidato maupun surat-surat dari Khalifah Ali, cara yang tepat digunakan dalam penelitian ini ialah dengan menganalisis sebuah konten. Analisis tersebut sebagaimana yang dijelaskan oleh Kriyantono, bahwa suatu analisis akan terlihat lebih mendalam dalam memahami produk dan mampu menghubungkannya dengan konteks sosial yang terjadi pada saat informasi tersebut dibuat. Pesan yang terdapat dalam penelitian (teks, simbol, gambar dan sebagainya) merupakan produk sosial dan budaya masyarakat. Penelitian yang dilakukan bersifat sistematis, akan tetapi tidak kaku seperti penelitian kuantitatif.³⁹⁶

Dalam pandangannya, Janis menjelaskan klasifikasi tersebut menjadi beberapa klasifikasi, di antaranya:

1. Analisis Isi Pragmatik (*Pragmatic Content Analysis*)

Merupakan sebuah cara dalam memahami sebuah teks dengan mengklasifikasikan tanda sesuai dengan dampak yang ditimbulkan.

2. Analisis Isi Semantik (*Semantic Content Analysis*)

Suatu prosedur yang berdasarkan maknanya. Contohnya berapa kali kata Indonesia yang disebutkan oleh Obama ketika berkunjung ke Indonesia

³⁹⁵Nugroho Notosutanto, *Masalah Penelitian Sejarah Kontemporer: Suatu Pengalaman* (Jakarta: Ida Ayu, 1978), h. 72.

³⁹⁶Kriyantono, *Riset Komunikasi*, h.247.

sebagai rujukan. Misalnya negara dengan berbagai macam suku bangsa, *culture and religion* dalam sebuah negara kesatuan. Janis menjelaskan lebih rinci terkait analisis isi semantik menjadi beberapa kategori, di antaranya:

a. Penunjukan

Maksudnya ialah menghitung sebuah objek yang dijadikan sebagai rujukan. Analisis model ini disebut sebagai analisis isi pokok bahasan.

b. Pensifatan

Menghitung sebuah karakteristik suatu objek yang dirujuk.

c. Pernyataan

menganalisis sebuah teks dengan menghitung seberapa sering objek tertentu diberikan label atau diberi karakter secara khusus.

3. Analisis Sarana Tanda, yakni suatu prosedur dalam memahami teks dengan menghitung sebuah objek, misalnya, kata negara Indonesia muncul dalam sambutan Obama pada saat berkunjung ke Indonesia.³⁹⁷

B. Subjek atau Tema

Subjek penelitian merupakan suatu referensi yang membahas tentang Khalifah Ali dalam menjalankan pemerintahannya ditinjau dari perspektif komunikasi politik. Adapun surat-surat dan pidato (khutbah) Khalifah Ali Ibn Abi Thalib dijadikan subjek penelitian tentang lobi, retorika, agitasi dan propaganda politik yang dijalankan Khalifah Ali Ibn Abi Thalib dalam pemerintahannya.

C. Sumber Data

Data yang digunakan dalam penelitian ini dapat menggunakan data primer dan data sekunder. Data primer merupakan sebuah data yang didapatkan dari suatu subyek penelitian, baik melalui sumber tertulis yang ditulis langsung ataupun seseorang yang menjadi saksi sejarah.³⁹⁸ Sedangkan data sekunder merupakan sebuah sumber informasi yang didapatkan secara tidak langsung, tetapi dapat menjadi sebuah rujukan dalam tema penelitian yang diangkat.³⁹⁹ Karena tersebut merupakan

³⁹⁷Burhan Bungin, *Penelitian Kualitatif: Komunikasi, Ekonomi, Kebijakan Publik dan Ilmu Sosial Lainnya* (Jakarta: Kencana, 2008), h. 234-235.

³⁹⁸Saifuddin Azwar, *Metodologi Penelitian* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2004), h. 91.

³⁹⁹*Ibid.*, h. 92.

studi terhadap Khalifah Ali, maka sumber primer dalam penelitian tidak bisa di dapat lagi. Sumber skunder bisa menjadi sumber primer.

Penelitian ini hanya bisa mengambil dari sumber data skunder yang menulis tentang Khalifah Ali. Dengan demikian buku-buku tentang Khalifah Ali menjadi sumber skunder sekaligus sumber primer. Untuk sumber data utama (*primary resources*) diambil dari buku :

1. Ibnu Kašīr, *Al-Bidāyah wa an-Nihāyah* yang diterbitkan oleh Dār Hijr.
2. *Suara Keadilan: Sosok Agung Ali ibn Abi Thalib R.A.* karya George Jordac,
3. *Mengenal Pola Kepemimpinan Umat dari Karakteristik Perihidup Khalifah Rasulullah* karya Khalid Muhammad Khalid,
4. *Imamul Muhtadin 'Ali Ibn Abi Thalib* ditulis H.M.H. al-Hamid al-Husaini,
5. *Tarikh Khulafa'* oleh Ibrahim Al-Quraibi,
6. *Biografi Ali Ibn Abi Thalib* ditulis oleh Ali Muhammad Ash-Shalabi,
7. *Jejak Para Khalifah* karya Amru Khalid,
8. *Nahjul Balaghah Puncak Kefasihan: Pilihan Khutbah, Surat, dan Ucapan Amirul Mukminin Ali ibn Abu Thalib R.A.* Buku tulisan Syarif Radhi yang diterjemahkan Muhammad Hasyim Assagaf ini, dipublikasikan oleh Penerbit Lentera, Jakarta (1997).

Dan sumber-sumber lain yang berkaitan, baik dari kajian komunikasi politik maupun yang mengkaji tentang Khalifah Ali ibn Abi Thalib.

D. Alat Pengumpulan Data

Setelah melakukan investigasi di beberapa dokumen terhadap referensi yang terkait dengan tulisan tentang bentuk komunikasi politik, ideologi politik dan pesan politik yang dijalankan Khalifah Ali ibn Abi Thalib dalam pemerintahannya, maka dicarilah hubungan dan bentuk interaksinya. Khususnya pemikiran tentang kepemimpinan Khalifah Ali ibn Abu Thalib berkaitan dengan interaksi pihak-pihak dengan berbagai pihak. Data tersebut kemudian diklasifikasikan ke dalam kelompok data primer maupun sekunder.

Beberapa cara yang digunakan dalam menyusun sebuah karya ilmiah berdasarkan metode kualitatif dan *Library research* (penelitian pustaka). Di antaranya:

1. Memilih suatu permasalahan dalam bentuk komunikasi politik, ideologi politik dan pesan politik yang dijalankan Khalifah Ali ibn Abi Thalib dalam pemerintahannya.
2. Mencari tulisan-tulisan/ data yang memiliki kaitannya dengan rumusan masalah yang sudah ditetapkan.
3. Menghimpun surat-surat dan khutbah Khalifah Ali ibn Abi Thalib, dan disertai dengan pengetahuan tentang latar belakang turunnya surat-surat dan khutbah Khalifah Ali ibn Abi Thalib.
4. Mengetahui korelasi (*munasabah*) surat-surat dan khutbah Khalifah Ali ibn Abi Thalib.
5. Menyusun tema pembahasan di dalam kerangka yang pas, sistematis, sempurna dan utuh (*outline*).
6. Melengkapi pembahasan dan uraian sesuai dengan surat-surat dan khutbah Khalifah Ali ibn Abi Thalib.
7. Mempelajari surat-surat dan khutbah tersebut secara menyeluruh dengan cara menghimpun satu persatu yang memiliki kesamaan makna antara komunikasi politik, ideologi politik, dan pesan politik yang dijalankan oleh Khalifah Ali ibn Abi Thalib dalam pemerintahannya.
8. Menyusun kesimpulan yang menggambarkan jawaban tentang kepemimpinan Khalifah Ali ibn Abi Thalib terhadap masalah yang dibahas.⁴⁰⁰

E. Teknik Analisis Data

Menganalisis suatu data agar dapat tersusun secara sistematis, untuk menghubungkan suatu informasi pada saat melakukan melakukan proses analisis itu, peneliti mencari pola dan hubungan di antara data yang telah terkumpul. Untuk melakukan analisis, peneliti menghubungkan data tertentu dengan konsep, dan kemudian mengidentifikasi suatu tema agar menjadi lebih terperinci. Analisis

⁴⁰⁰Alfatih Suryadilaga, dkk, *Metodologi Ilmu Tafsir* (Yogyakarta: Teras, 2005), h. 48

memungkinkan peneliti meningkatkan pemahaman, mengembangkan teori, dan memajukan pengetahuan.⁴⁰¹ Sedangkan menurut Patton bahwa analisis data merupakan sebuah proses mengatur suatu data, mengorganisasikannya ke dalam suatu pola, kategori, dan satuan uraian dasar.⁴⁰² Hampir semua penelitian pustaka menggunakan metode verstehen sebagai suatu langkah dalam menganalisis data yang dihimpun, baik data verbal, yang sifatnya deskriptif dalam suatu uraian kalimat yang panjang. Kendati demikian, ruang lingkup penelitian yang dilakukan secara verbal dan non-verbal sudah ditentukan objeknya.⁴⁰³

Analisis verstehen dilakukan untuk menangkap inti atau esensi yang terkandung di dalam verbal kebahasaan.⁴⁰⁴ Jadi, setelah langkah di atas dilakukan, penulis menganalisa data secara deskriptif dan analitik dengan menggunakan teknik (metode) verstehen atau pemahaman. Objek penelitian yang berupa kehidupan sosial atau kejiwaan manusia, sistem nilai serta simbol-simbol kebudayaan, tidak mungkin ditangkap dan dipahami hanya secara parsial. Esensi yang akan dipersepsi oleh peneliti adalah berupa makna yang sifatnya nonempiris, holistik dan tidak dapat secara langsung ditangkap oleh indera manusia. Perangkat yang paling memadai untuk menganalisis fenomena seperti ini adalah dengan pendekatan verstehen. Pendekatan yang mencoba menghidupkan kembali nilai-nilai serta makna dengan memahami seluk-beluk kehidupan, pemikiran-pemikiran serta sistem nilai, di dalam pola pengalaman atas keseluruhan hidup manusia.

Pendekatan ini mengalami perkembangan sebagai suatu reaksi terhadap aliran positivisme yang mengembangkan model penelitian dengan menggunakan pendekatan kuantitatif. Dalam antropologi budaya, Margaret Mead seorang antropolog terkenal, mengembangkan pendekatan fenomenologis yang disebut sebagai '*symbolic interaction*' dan sekaligus mengembangkan metode verstehen. Pendekatan holistik, melalui teknik observasi-partisipasi merupakan pendekatan utama dalam menangkap makna yang terkandung dalam objek penelitian. Dalam

⁴⁰¹Neuman, *Metodologi*, h. 559.

⁴⁰²Lexy J. Moleong, *Metode Penelitian Kualitatif* (Bandung: Remaja Rosdakarya, 2006), h. 103.

⁴⁰³*Ibid.*, h. 81.

⁴⁰⁴Kaelan, *Metode Penelitian*, h. 166.

hubungan inilah Mead mengembangkan metode verstehen dalam meneliti gejala-gejala budaya; baik yang menyangkut nilai-nilai, simbol-simbol serta perilaku manusia dalam mengekspresikan budayanya.⁴⁰⁵

Kata verstehen, yang berasal dari bahasa Jerman, berarti pemahaman yang berempati (yakni, pemahaman mendalam dengan makna bersama).⁴⁰⁶ Verstehen merupakan cara dalam penelitian dalam memahami objek penelitian melalui 'insight', 'einfuehlung', serta empati dalam menangkap dan memahami makna-makna dari nilai-nilai kebudayaan manusia⁴⁰⁷ Weber dalam Neuman mengakui bahwa ilmu sosial harus mempelajari tindakan sosial dengan tujuan tertentu. Weber menganut pemahaman bahwa kita harus mempelajari alasan atau motif pribadi yang membentuk perasaan internal seseorang, dan menuntun suatu keputusan bertindak dalam cara-cara tertentu.⁴⁰⁸

Menurut Dilthey dalam Kaelan, pemahaman merupakan upaya untuk mengetahui yang dialami oleh orang lain lewat suatu tiruan pengalaman sendiri. Esensi verstehen adalah menghidupkan kembali pengalaman seseorang sebagai objek penelitian, dan diproyeksikan sebagai subjek penelitian. Pemahaman tentunya lebih luas daripada mengetahui. Verstehen atau memahami merupakan sumber dasar, dan kepada sumber dasar tersebut peneliti (subjek) senantiasa harus kembali guna memperoleh kekuatan dan kepastian baru dalam penglihatan.⁴⁰⁹

Tahapan-tahapan yang dapat dilakukan dengan pendekatan verstehen adalah sebagai berikut:

1. Tahap pertama peneliti menangkap objek material yang berupa data empiris; baik berupa kebudayaan manusia, teks, gejala-gejala sosial atau psikologi. Misalnya data empiris bahasa berupa satuan frasa, klausa, kalimat sampai wacana. Taraf permulaan ini baru melakukan semacam inventarisasi objek-objek data empiris yang merupakan semacam 'simple ideas'. Tahap pertama ini menurut Ricoeur, memahami simbol-simbol (tahap simbolik).

⁴⁰⁵Ibid, h. 72.

⁴⁰⁶Neuman, *Metodologi*, h. 115.

⁴⁰⁷Kaelan, *Metode Penelitian*, h. 71.

⁴⁰⁸Neuman, *Metodologi*, h.115.

⁴⁰⁹Kaelan, *Metode Penelitian*, h. 72.

2. Data yang sudah diinventarisir dan pemahaman terhadap suatu dimensi, unsur-unsur, serta ada kaitannya dengan sistem yang ada. Tahap ini disebutkan bahwa dalam menggali suatu informasi harus sesuai dengan makna yang terdapat dalam objek penelitian. Misalnya objek gamelan serta tarian Pendet yang merupakan data kebudayaan di Bali, tidak hanya memiliki nilai seni belaka, melainkan juga mengandung unsur-unsur relasi dengan nilai-nilai religius yang ada di masyarakat adat Bali.
3. Setelah ditemukan kandungan dan unsur-unsur yang terdapat di dalamnya, serta memiliki kaitannya dengan nilai-nilai yang ada, kemudian dilakukan pemahaman melalui *insight, einfuehlung* serta akal budi manusia. Pada tahap ini Ricoeur menyebutnya sebagai tahap kehidupan simbol secara esensial filosofis. Proses ini dilakukan dengan menghubungkan objek data tadi dengan pengetahuan dalam diri manusia secara *holistis* baik moral, religius, estetis serta nalar. Pada taraf ini hubungan antara pengetahuan dan objek data ada pada tingkat konstruktif.

Konsekwensi logis setelah dilakukannya analisis data dengan metode *verstehen*, maka analisis data berikutnya diikuti dengan menggunakan metode interpretasi.⁴¹⁰ Dengan begitu, peneliti yang juga adalah interpretator hanya menyampaikan dan merumuskan tentang makna yang terdapat dalam realitas. Artinya, berupaya menyingkap hal-hal yang terselubung dalam bahasa atau simbol lainnya sehingga maknanya menjadi terang dan dapat dipahami oleh manusia. Secara sederhana proses interpretasi adalah membuat suatu makna yang terkandung dalam realitas sebagai objek penelitian yang sukar ditangkap dan dipahami, sehingga menjadi dapat ditangkap dan dipahami. Sesungguhnya, metode *verstehen*, *interpretasi* dan *hermeneutika* merupakan metode yang tak dapat dipisahkan satu dengan yang lainnya.⁴¹¹

Sebangun dengan teknik analisis data di atas, maka pendekatan fenomenologi juga dapat dilakukan dalam menganalisa penelitian ini. Melalui pendekatan fenomenologi peneliti akan memberi makna terhadap teks. Dalam

⁴¹⁰*Ibid.*, h. 172.

⁴¹¹*Ibid.*, h. 76

Kaelan, diungkapkan bahwa pendekatan ini berupaya menangkap makna pada objek penelitian melalui gejala-gejala yang dapat ditangkap. Penelitian dengan menggunakan pendekatan fenomenologi yang dipengaruhi oleh Edmund Husserl dan Alfred Schultz.⁴¹²

Fenomenologi tidak berasumsi bahwa peneliti mengetahui arti sesuatu bagi objek yang diteliti. Fenomenologi menekankan pada aspek subjektif, artinya sang peneliti berusaha masuk ke dunia konseptual dari objek yang ditelitinya.⁴¹³ Pendekatan lain yang digunakan adalah hermeneutika. Sebuah teori penafsiran yang berawal pada abad ke-19. Istilah ini berasal berdasarkan mitologi Yunani. Dewa yang bertugas menyampaikan pesan kepada manusia adalah dewa Hermes. Hal itu “secara harfiah, berarti membuat yang sama menjadi biasa”. Sebagai penekanan terhadap dalam membaca naskah secara terperinci agar mendapatkan pemahaman yang mendalam. Naskah tersebut dapat berupa dialog, kata-kata tertulis, gambar atau simbol. Pembacaan dilakukan untuk menemukan makna agar lebih dalam dan kaya yang terkandung di dalam teks tersebut. Setiap pembaca memberikan pengalaman subjektifnya terhadap teks tersebut. Dengan kata lain, makna sebenarnya yang jarang terlihat. Makna hanya dapat dicapai melalui penyelidikan mengenai teks, dengan merenungkan berbagai pesannya dan mencari kaitan antar bagiannya.⁴¹⁴

Metode-metode ini dimaksudkan sebagai alat untuk menganalisis segala aktivitas -terutama pidato atau khutbah dan surat-surat- Khalifah Ali ibn Abi Thalib dalam masa menjalankan pemerintahannya. Tegasnya, analisis ini dilakukan untuk menggali makna dari simbol-simbol, perilaku atau berupa teks yang pernah diungkapkan Khalifah Ali ibn Abi Thalib ketika menjalankan pemerintahannya ditinjau dari perspektif komunikasi politik. Jadi, dalam penelitian ini teknik analisis data merupakan analisis ilmiah tentang suatu informasi dalam komunikasi politik yang dilakukan oleh Khalifah Ali bin Abu Thalib sebagai kepala negara.

⁴¹²*Ibid.*, h. 29.

⁴¹³*Ibid.*, h. 29

⁴¹⁴Neuman, *Penelitian Sosial*, h. 115.

E. Teknik Menjaga Keabsahan Data

Teknik yang digunakan dalam menjaga dan memeriksa keabsahan data dalam suatu penelitian merupakan triangulasi dan deskripsi yang mendalam (*thick description*). Triangulasi merupakan teknik dalam menganalisis secara subyektif dengan meneliti kebenaran melalui data empirik atau sumber data lain yang tersedia.⁴¹⁵ Kemudian semua jawaban dicek kembali dengan berbagai macam dokumen. Teknik triangulasi berfungsi untuk memeriksa keabsahan data, juga dapat dilakukan untuk memperkaya data. Triangulasi juga berguna menyelidiki validitas tafsiran peneliti terhadap data. Oleh karena itu, triangulasi bersifat reflektif. Triangulasi dapat dilakukan dengan menggunakan teknik yang berbeda, yaitu wawancara, observasi dan dokumen. Triangulasi dibedakan pada empat macam: pemeriksaan sumber, metode, penyelidikan dan teori.⁴¹⁶ Penelitian ini menggunakan teknik pemeriksaan dengan memanfaatkan sumber data. Karena penelitian ini penelitian kualitatif, maka triangulasi pemeriksaan sumber diperlukan untuk melihat ketepatan suatu informasi yang didapatkan dengan waktu yang berbeda-beda.

Penjelasan yang mendalam merupakan sebuah uraian yang terperinci tentang suatu data informasi yang diperlukan dalam sebuah penelitian. Maka dari itu, penyajian data dalam deskripsi hasil penelitian yang disajikan dalam bentuk pemaparan mendalam, setelah melalui proses klarifikasi. Selain itu, dalam mencapai suatu tingkatan, diperlukan sebuah langkah-langkah, di antaranya:

1. Membandingkan data yang diperoleh dari berbagai pengamatan.
2. Membandingkan data yang didapat dalam situasi penelitian dengan di luar penelitian
3. Membandingkan data-data yang diperoleh dari hasil studi dokumen.

⁴¹⁵Rahmat Kriyantono, *Teknik Praktis Riset Komunikasi* (Jakarta: Kencana, 2006), h. 71.

⁴¹⁶Moleong, *Metode Penelitian*, h. 178-179.

BAB IV

HASIL PENELITIAN DAN PEMBAHASAN

A. Temuan Umum

1. Suksesi Kekhalifahan Sebelum Ali ibn Abi Thalib

Abu Bakar Dibaiat di Tsaqifah bani Saidah

Sejenak setelah wafat Nabi Muhammad saw. kaum Muslimin mulai memikirkan siapakah yang paling layak memimpin masyarakat Islam di Madinah. Tak ada seorang pun yang merasa yakin, karena Nabi saw. pergi tanpa meninggalkan wasiat tentang siapa yang layak menjadi sang Pengganti.

Pengganti dalam hal ini adalah posisi Nabi Muhammad saw. sebagai pemimpin masyarakat, bukan pengganti sebagai seorang rasul karena fungsi rasul merupakan hak prerogatif Tuhan. Bukan masuk dalam wilayah kekuasaan manusia.⁴¹⁷ Posisi Nabi Muhammad sebagai pemimpin masyarakat tentunya harus ada yang menggantikan, yang bertugas memimpin masyarakat agar masyarakat tetap utuh tak berpecah belah. Namun, kaum Muslimin kebingungan menentukan siapa yang akan menjadi pengganti.

Menanggapi kondisi ini secara cepat kaum Anshar berkumpul di Tsaqifah bani Saidah, tanpa mengundang atau memberitahukan kepada saudara mereka kaum Muhajirin. Bahkan, kaum Anshar tersebut telah menetapkan salah seorang pemuka masyarakat mereka yang bernama Sa'id ibn Ubaidillah sebagai calon pengganti Nabi Muhammad saw. guna menjadi pemimpin masyarakat dan pemerintahan Madinah.

Mengetahui hal tersebut, beberapa sahabat dari kaum Muhajirin di antaranya Abu Bakar dan Umar ibn Khattab segera pergi ke pertemuan di Tsaqifah bani Saidah. Pada saat itu terjadilah perdebatan antara wakil kaum Anshar dan wakil kaum Muhajirin. Kemudian muncullah inisiatif dari Anshar untuk mencalonkan

⁴¹⁷Murodi. *Sejarah Kebudayaan Islam* (Semarang: Toha Putra, 2009), h. 46.

Sa'id ibn Ubaidillah dan Muhajirin mencalonkan Umar ibn Khattab.⁴¹⁸ Tapi Umar menolak inisiatif tersebut.

Proses pengangkatan Abu Bakar sebagai khalifah sesungguhnya berlangsung dramatis. Kaum Muhajirin dan Anshar yang berkumpul di Tsaqifah bani Saidah terus bergumul dalam perdebatan sengit tentang calon khalifah. Masing-masing mengajukan argumentasinya tentang siapa yang berhak sebagai khalifah. Dalam kondisi tersebut Abu Bakar dan Umar bergegas menyampaikan pendirian kaum Muhajirin, yaitu: agar menetapkan pemimpin dari kalangan Quraisy. Akan tetapi gagasan tersebut mendapat perlawanan keras dari Al-Hubab ibn Munzir dari kaum Anshar.

Di tengah perdebatan tersebut Abu Bakar mengajukan dua calon khalifah yaitu Abu Ubaidah ibn Zahrah dan Umar ibn Khattab. Namun, kedua tokoh ini menolak usulan tersebut. Umar ibn Khattab tidak ingin membiarkan proses pemilihan khalifah semakin rumit. Dengan suara lantang beliau membaiai Abu Bakar sebagai khalifah, "Hai Abu Bakar, bentangkan tanganmu!" Orang-orang yang hadir dalam pertemuan itu terkesima sekejap. Namun, tindakan Umar itu langsung diikuti kaum Muhajirin dan kaum Anshar. Proses pembaiat itu berlanjut sampai diikuti oleh semua yang hadir dalam pertemuan. Baiat di Tsaqifah bani Saidah ini dinamakan baiat *Al-Kahshshah*, karena baiat tersebut dilakukan sekelompok kecil dari Muslimin yang ada di Madinah; yakni mereka yang hadir di balai pertemuan itu saja. Pada keesokan harinya, barulah Abu Bakar berdiri di atas mimbar Masjid Nabawi dan sejumlah besar kaum Muslimin atau secara umum membaiainya untuk yang kedua kali.⁴¹⁹

Setelah berada di atas mimbar, setelah ia memuji Allah dan mengagungkan nama-Nya, kemudian mengucapkan pidato pertamanya: "Wahai manusia, aku dipilih sebagai pemimpin kalian, dan aku bukanlah yang terbaik di antara kalian. Jika aku berbuat baik, ikutilah aku. Jika berbuat buruk, luruskanlah aku. Kejujuran adalah amanat dan kebohongan adalah khianat. Seorang yang lemah di antara kalian adalah orang yang kuat di sisiku hingga aku sampaikan kepadanya hak-haknya, insya Allah.

⁴¹⁸*Ibid.*, h. 46.

⁴¹⁹Tantang Ibrahim, *Sejarah Kebudayaan Islam* (Bandung: Armico, 2009), hal. 57-58.

Dan orang-orang yang kuat di antara kalian adalah orang yang lemah disisiku hingga kurampas hak-haknya, insya Allah. Tidaklah suatu kaum meninggalkan perjuangan di jalan Allah kecuali Dia akan menghinakan mereka. Dan tidaklah kejahatan menyebar di tengah-tengah suatu kaum kecuali Allah akan menyamaratakan bencana kepada mereka. Taatilah aku selama aku menaati Allah dan Rasul-Nya berkenaan dengan semua urusan kalian. Jika aku bermaksiat kepada Allah dan Rasul-Nya, kalian tidak boleh menaatiku. Berdirilah untuk melaksanakan shalat, niscaya Allah akan mengasihi kalian.”

Proses pengangkatan Abu Bakar sebagai khalifah ternyata tidak sepenuhnya mulus karena ada beberapa orang yang belum memberikan baiat (ikrar), seperti: Ali ibn Abi Thalib, Abbas ibn Abdul Muthalib, Fadl ibn Abbas, Zubair ibn Awwam, Khalid ibn Sa'id, Miqdad ibn Amir, Salman al-Farisi, Abu Zar al-Gifari, Ammar ibn Yasir, Bara ibn Azib dan Ubai ibn Ka'ab.

Umar Ditunjuk Langsung Oleh Abu Bakar

Pada Senin tanggal 21 Jumadil Akhir tahun 13 H/ 634 M, Khalifah Abu Bakar wafat, dan dimakamkan pada malam itu juga. Manakala Abu Bakar sedang sakit, Umar yang melakukan tugas menggantikan Abu Bakar sebagai imam shalat. Kemudian Abu Bakar memerintahkan Utsman ibn Affan untuk menuliskan wasiat. Isi wasiat tersebut adalah mengamankan jabatan khalifah kepada Umar ibn Khattab.

Umar diangkat melalui rekomendasi atau wasiat dari khalifah sebelumnya yakni Abu Bakar. Pengangkatan Umar ibn Khattab secara tunggal merupakan fenomena baru yang berbeda dari proses pengangkatan sebelumnya dengan melewati perdebatan sangat alot. Walaupun melalui rekomendasi, sebelumnya tetap saja Abu Bakar memusyawarahkan keputusannya tersebut kepada para sahabat. Sahabat yang terlibat dalam musyawarah adalah Abdul Rahman ibn Auf, Usman ibn Affan dan Ali ibn Abi Thalib.⁴²⁰ Sementara itu, mendengar Abu Bakar memberi wasiat untuk mengangkat Umar sebagai penggantinya, Thalhah langsung mendatangi Abu Bakar dan menyampaikan kekecewaannya. Thalhah menyangsikan keputusan Abu Bakar

⁴²⁰Muhammad Husain Haekal, *Umar Ibn Khattab* (Jakarta: Pustaka Litera Antar Nusa, 2002), h. 8-9.

tersebut. Ia khawatir perilaku Umar yang kasar akan merugikan umat Islam dikemudian hari. Abu Bakar bergeming, tetap pada pendiriannya.⁴²¹

Setelah adanya kritik dari beberapa sahabat -terutama pertentangan dari Thalhah ibn Ubaidillah- Abu Bakar khawatir hal itu bisa menimbulkan dampak yang tidak baik. Karena itu, ia merasa perlu untuk bermusyawarah dengan para sahabat yang ada di Madinah. Meskipun dalam keadaan sakit ia datang ke masjid dan bermusyawarah dengan orang-orang yang ada di situ. Hasil dari musyawarah tersebut adalah bentuk kesepakatan umat Islam untuk mendukung wasiatnya dalam mengangkat Umar sebagai khalifah pengganti Abu Bakar.⁴²²

Setelah itu, Umar dipanggil untuk menghadap Abu Bakar. Mereka berbicara empat mata. Kemudian Abu Bakar menyampaikan wasiat tersebut kepada Umar dan memberinya beberapa nasihat. Selesai mendapatkan wasiat, Umar keluar dari ruangan Abu Bakar. Adapun nasehat Abu Bakar kepada Umar, adalah *pertama*, Umar diperintahkan untuk melanjutkan perang di Irak dan Syam. *Kedua*, jangan bersikap lemah lembut dan berpegang teguh pada kebenaran dalam masa kekhalifahannya, karena yang disukai Allah adalah kebenaran. *Ketiga*, supaya umat menjadi takut kepada Allah hendaknya tidak hanya membacakan ayat-ayat kasih sayang saja, tetapi juga ancaman. Jika wasiat ini dijaga tidak ada hal gaib yang lebih disukai daripada kematian, dan kehendak Allah tidak dapat dikalahkan.⁴²³

Sikap Abu Bakar lebih memilih Umar ibn Khattab ketimbang yang lain didasarkan atas beberapa faktor: (a) Abu Bakar mengkhawatirkan akan terjadi sebuah perpecahan di kalangan umat Islam yang hampir terjadi pada saat pengangkatannya dahulu, jika pemilihan diserahkan langsung kepada masyarakat, (b) Secara politis, Umar adalah suksesor Abu Bakar dalam pemilihan khalifah pada saat itu, bisa dikatakan ada semacam rasa balas budi atas apa yang telah dilakukan oleh Umar terhadapnya, c) Ada kekhawatiran Abu Bakar kalau-kalau yang terpilih adalah Ali ibn Abi Thalib, jika Abu Bakar tidak menunjuk Umar secara langsung. Sebagaimana kita ketahui, Ali bersama Bani Hasyim selama 75 hari belum menerima

⁴²¹Munir Subarman, *Sejarah Kelahiran dan Perkembangan Peradaban Islam* (Yogyakarta: CV Budi Utama, 2012) hlm: 89.

⁴²²Muhammad Husain Haikal, *Umar Ibn Khattab*, h. 89.

⁴²³al-Quraibi, *Tarikh Khulafa'*, h. 407.

hasil Tsaqifah bani Saidah. Dalam pada masa itu, Ali menjadi pihak oposisi di pemerintahan Abu Bakar. Hal ini terlihat ketika Ali menolak ajakan Abu Bakar untuk memerangi kaum murtad dan orang-orang yang tidak mau bayar zakat. Atas dasar inilah yang menyebabkan Abu Bakar segera menunjuk Umar.⁴²⁴

Pengangkatan Usman ibn Affan lewat Dewan Syura⁴²⁵

Berbeda dengan Umar, proses Usman diangkat menjadi khalifah melalui tahap yang cukup panjang. Usman dipilih atas kesepakatan dewan syura yang dibentuk Umar. Digunakannya dewan syura untuk memilih Usman dikarenakan tidak ada yang lebih diunggulkan antara sahabat yang lain.

Menjelang wafatnya, Umar diminta agar menunjuk penggantinya. Pada awalnya Umar akan melakukan hal yang sama dengan kebijakan Abu Bakar, yakni menunjuk secara langsung oleh Umar untuk menjadi penggantinya. Tapi, ia ragu. Karena dalam asumsinya, sudah tidak ada lagi sahabat yang diunggulkan.

Seperti yang dituturkan oleh Amr ibn Maimun bahwa ketika umat terjangkit wabah penyakit, Umar ditanya: “Ya Amirul Mukminin, adakah kau telah memilih penggantinya? Lantas siapakah itu?” Umar menjawab: “Kalau saja Abu Ubaidah ibn Jarrah masih hidup, maka aku akan menunjuknya sebagai khalifah. Apabila Tuhan mempertanyakannya, maka aku mendengar Rasulullah bersabda: ‘*Sesungguhnya dia (Abu Ubaidah) adalah orang yang paling terpercaya di antara umatku*’. Jika masih ada Salim budak dari Abu Hudzaifah, maka aku akan memilihnya. Apabila Tuhan menanyakan hal ini, maka aku telah mendengar Rasulullah bersabda: ‘*Sesungguhnya Salim adalah orang yang paling cinta kepada Allah*’. Selain itu Umar berkeinginan juga memilih Muaz ibn Jabal. Jika Tuhan bertanya, aku akan menjawab bahwa Rasulullah bersabda: ‘*Sesungguhnya Mu’az ibn Jabal pada hari kiamat akan dikumpulkan dalam barisan para ulama pilihan*’.” Sebagai alasannya, menurut Umar mereka bertiga termasuk sahabat senior dan sosok yang teguh dalam memegang Islam.

Ketika orang-orang terus mendesaknya, maka Umar menyerahkan urusan kekhalifahan kepada panitia *syura*. Panitia ini beranggotakan enam orang sahabat

⁴²⁴Rasul Ja'fariyah, *Sejarah Para Pemimpin Islam: Dari Abu Bakar Sampai Usman*, (Jakarta: Al-Huda, 2010), hlm: 42.

⁴²⁵Al-Quraibi, *Tarikh Khulafa'*, h. 617-624.

pilihan yang telah dijamin masuk surga. Mereka adalah Ali ibn Abi Thalib, Abdurrahman ibn Auf, Sa'ad ibn Abi Waqqas, Usman ibn Affan, Zubair ibn Awwam, dan Thalhah ibn Ubaidillah. Sedangkan Abdullah ibn Umar hanya sebagai saksi, yang tidak boleh dipilih.

Setelah menunjuk mereka, Umar memaparkan aturan main pemilihan tersebut: bila lima atau empat orang bersepakat memilih satu orang dan satu atau dua orang tersebut membangkang, maka bunuhlah mereka yang membangkang. Jika suara berimbang 3 berbanding 3, maka keputusan diserahkan kepada Abdullah ibn Umar, kalau tidak disepakati juga, maka yang menjadi khalifah adalah pilihan yang dipilih oleh Abdurrahman. Tapi jika masih juga tidak disetujui, maka penggal kepala mereka yang membangkang.

Setelah Umar ibn Khattab wafat, para ahli *syura* berkumpul, maka Abdurrahman ibn 'Auf berkata kepada hadirin: "*Jika kalian bersedia maka akan saya pilihkan untuk kalian dari golongan kalian, maka aku pasrahkan kepadanya.*" Pada malam itu mereka melakukan musyawarah dengan alot. Thalhah sedang tidak ada di Madinah. Maka, Abdurrahman menyarankan agar ada yang mundur mundur dari pencalonan, sehingga jumlah anggota dewan *syura* menjadi ganjil. Namun mereka tetap bersikukuh dan tidak mau mengalah. Perdebatan ini dipicu oleh ambisi ingin menguasai kekuatan Islam. Karena sepeninggalan Umar, Islam telah mencapai kegemilangannya. Dengan wilayah yang sangat luas membuat kekayaan Islam semakin melimpah ruah. Selain dari pada itu, persoalan fanatisme kesukuan muncul kembali. Persaingan antara kabilah Bani Hasyim dan Bani Umayyah kembali menjadi isu seusai Umar memerintah.

Selanjutnya, Abdurrahman yang dipercaya oleh Umar untuk memimpin dewan *syura* berkeliling ke beberapa sahabat Nabi dan masyarakat Madinah. Abdurrahman menanyakan kepada Usman tentang siapa yang pantas untuk dijadikan khalifah, kemudia ia menjawab Ali. Pertanyaan yang sama juga diajukan kepada Ali, Zubair dan Sa'ad secara terpisah, kemudian mereka menjawab Usman. Maka suara Utsman lebih unggul daripada Ali.

Dewan *syura* telah melaksanakan amanat Umar. Setelah mereka berkumpul semua, Abdurrahman maju ke depan umat ia mengucapkan hamdalah dan syahadat,

“*Amma ba’du*, wahai Ali, aku sudah menimbang dan memperhatikan pendapat orang-orang. Orang-orang telah sepakat untuk memilih Usman. Oleh karena itu engkau jangan berprasangka yang bukan-bukan.”

Ali pun berkata kepada Usman: “Ya, Usman adakah kau siap menjalankan sesuai tuntunan Alquran dan Sunnah Rasulnya serta kedua khalifah sepeninggalnya?” Usman menjawab, “Ya”. Maka Ali mengangkat tangan Usman dan membaiaatnya, yang kemudian diikuti oleh umat Islam yang hadir.

Namun, dipenghujung pemerintahan Usman, para demonstiran mengepung rumahnya selama empat puluh hari. Ibnu Katsir⁴²⁶ menceritakan para demonstiran memasuki rumahnya melalui pintu dan jendela. Sementara di tempat lain ada juga yang masuk melalui atap, saat itu Usman sedang sholat. Orang yang pertama masuk ke kamarnya seorang laki-laki bernama Al-Mautul Aswad, sedang Usman tengah membaca Alquran seusai mengerjakan sholat. Orang tersebut serta merta mencekik leher Usman sekuat-kuatnya hingga tersengal-sengal dan jatuh pingsan. Lalu ia pergi ke luar karena menyangka Usman telah meninggal. Lalu masuklah Muhammad ibn Abu Bakar sambil memegang janggut Usman. “Wahai anak saudaraku, lepaskan jangutku!” Usman kemudian mengingatkan Muhammad ibn Abu Bakar tentang ayahnya, Abu Bakar. Mendengar itu tiba-tiba ia menyesal dan pergi ke luar. Kemudian masuk yang lain dan menebas leher Usman. Nailah istri Usman sempat menghunuskan pedang menghadang laki-laki lain yang ingin masuk. Laki-laki tersebut menangkap pedang Nailah sehingga membuat jari Nailah putus, laki-laki itu langsung mendekati Usman sembari menikam perut Usman.

Setelah terbunuhnya Usman, khalifah ketiga, yang dilakukan kelompok pemberontak secara zalim dan keji. Khalifah Ali terpilih untuk memegang tampuk pemerintahan atas baiat umat. Pada masa-masa kelam inilah kemudian Ali ibn Abi Thalib terpilih menjadi khalifah. Dari situ muncullah berbagai masalah dan problematika yang dihadapi khalifah baru sesudahnya. Sehingga jihad terhenti dan umat sibuk mengurus persoalan internal beberapa tahun lamanya. Ini merupakan fitnah yang sangat besar, musibah besar yang menimpa umat.⁴²⁷

⁴²⁶Ibnu Kaṣīr, *Al-Bidāyah wa an-Nihāyah*, h. 394-395.

⁴²⁷*Ibid.*, h. 411.

Pengangkatan Ali ibn Abi Thalib Sebagai Khalifah.

Seusai tragedi berdarah terbunuhnya Usman (malam Jumat 18 Dzulhijjah tahun 35 H) di usia uzur, kaum Muslimin yang berada di Madinah berupaya mendorong Ali ibn Abi Thalib untuk bersedia diangkat sebagai pemimpin pemerintahan Islam. Beberapa tokoh datang silih berganti menemui Ali. Waktu itu Ali menolak permintaan kaum Muslimin. Ia sama sekali tak berminat terhadap jabatan khalifah. Pada waktu itu ada empat orang sahabat Nabi saw dari enam yang dipilih Umar sebelum wafat, yaitu Ali ibn Abi Thalib, Thalhah, Zubair dan Saad ibn Abi Waqas. Dilihat dari berbagai segi Ali dianggap yang paling utama. Dalam sebuah pertemuan permusyawaratan Abdurrahman ibn Auf menetapkan Ali sebagai tokoh yang paling dipercayai umat setelah Usman ibn Affan.⁴²⁸

Seakan tanpa lelah, dengan berbagai cara kaum Muslimin –beberapa tokoh dan pemuka Madinah- terus melakukan pendekatan. Memang, dalam kenyataannya saat itu Ali ibn Abi Thalib merupakan tokoh yang populer dan sangat mumpuni dalam berbagai bidang. Sungguh, setelah Usman tidak ada lagi sosok yang pantas menjadi khalifah kecuali hanya Ali ibn Abi Thalib. Apalagi, pada saat itu tak seorang pun berani mengklaim atau mau tampil mencalonkan diri atau dicalonkan untuk menggantikan Usman, termasuk Muawiyah ibn Abi Sofyan. Mayoritas umat Muslim di Madinah dan kota-kota besar lainnya sudah memberikan pilihannya kepada Ali, kecuali hanya Suriah (Syam) yang masa itu dipimpin oleh Muawiyah. Selain itu ada juga beberapa kalangan, kebanyakan dari Bani Umayyah, tidak mendukung kekhalifahan Ali ibn Abi Thalib.⁴²⁹

Sebagaimana diketahui, pada dasarnya Ali ibn Abi Thalib tidak bernafsu pada jabatan khalifah. Ia terbiasa membantu Abu Bakar dan Umar, serta Usman dalam masa pemerintahan mereka masing-masing. Manakala mereka mengalami kesulitan dalam menghadapi berbagai persoalan, Ali kerap kali tampil memberi solusi supaya keluar dari masalah yang tengah dihadapi. Sejarah kemudian menyebutkan, bahwa tatkala orang berduyun-duyun mendatanginya dan meminta beliau menjadi khalifah,

⁴²⁸Al-Mauddudi, *Khilafah dan Kerajaan* (Bandung: Mizan, 1978), h. 155.

⁴²⁹Ali Audah, *Ali Ibn Abi Thalib: Sampai Kepada Hasan dan Husain*, cet. 8 (Jakarta: Litera Antar Nusa, 2011), h. 187.

beliau berkata: “Tinggalkan aku, dan cari orang lain yang menginginkan jabatan tersebut. Bila kalian membiarkan aku sendiri maka aku akan menjadi anggota masyarakat seperti kalian, dan aku akan lebih memperhatikan dan lebih taat pada khalifah yang kalian pilih dibanding kalian sendiri. Aku akan lebih berguna sebagai penasihat daripada sebagai khalifah.”⁴³⁰

Alasan lain, agaknya, yang menjadi penyebab Ali tidak tertarik pada jabatan khalifah adalah suasana negara menjurus pada keadaan *chaos* (kacau) atau tidak kondusif. Ia menceritakan kondisi nyata pada periode itu dengan gambaran sebagai sesuatu yang kelam. Secara terinci beliau mendeskripsikannya sebagai berikut, “Suatu keadaan yang kacau balau dan tidak menyenangkan. Pada saat itu orang saleh di anggap jahat dan para tiran dipuja. Realitas ini terjadi karena langit diliputi awan gelap dan petunjuk jalan sudah menghilang. Masyarakat terlibat dalam kejumudan dan sensualitas. Mereka punya telinga tapi tak mendengar, mereka punya mata tetapi buta. Mereka tidak tabah dalam pertempuran dan tidak tahan menghadapi keadaan sulit.”⁴³¹

Secara keseluruhan argumen di atas (di samping ia memang tak berambisi) turut menjadi pemicu mengapa Ali ibn Abi Thalib menolak ketika ditawarkan kepadanya jabatan khalifah. Intinya, dia tidak berminat menjadi khalifah pengganti Usman. Khalifah Ali sudah terbiasa membantu pemerintahan Abu Bakar, Umar dan Usman bila mereka menghadapi kesukaran saat menjalankan kekuasaannya. Jordac⁴³² memandang kesediaan Khalifah Ali ibn Abi Thalib ikut berperan membantu pemerintahan ketiga khalifah sebelumnya saat mereka menghadapi kesulitan merupakan bukti yang sangat jelas akan keluhuran budi, kemurahan hati dan moralitas yang mulia. Hal ini juga menunjukkan betapa beliau tidak pernah bermasalah dengan ketiga khalifah tersebut.

Di samping secara kasat mata, dapat dilihat dia hidup demikian sederhananya hingga mendekati hidup miskin dan jelata. Tidak ada kekeluasaan, tidak ada kemakmuran dalam rumah tangganya. Apa yang diperoleh dari usahanya di Yanbu’

⁴³⁰George Jordac, *Suara Keadilan: Sosok Agung Ali ibn Abi Thalib R.A.*, terj. Abu Muhammad As-Sajjad (Jakarta: Lentera, 2005), h. 97.

⁴³¹*Ibid.*, h. 99.

⁴³²*Ibid.*, h. 98.

itulah merupakan satu-satunya kehidupannya. Tatkala ia meninggal dunia, ia tidak meninggalkan apa-apa jika dibanding dengan orang lain yang meninggalkan harta pusakanya sampai lipat sepuluh, lipat ratus bahkan lipat milyunan. Orang besar ini wafatnya meninggalkan untuk keluarganya seperti keterangan anaknya, Hasan: “Hanya tujuh ratus dirham yang disediakannya untuk membeli budak yang akan dimerdekakannya.” Memang Ali ibn Thalib terkenal hidup sebagai seorang sufi. Pada waktu ia memangku jabatan khalifah, dalam waktu yang singkat itu, semua mata biasa melihat bahwa ia merupakan salah satu khalifah Islam yang memakai baju kasar dan bertambal, yang mengepit kendi dan berjalan di pasar....⁴³³

Dilihat dari performansya itu, maka wajar saja Ali ibn Thalib enggan menerima jabatan khalifah. Ia lebih senang hidup secara sederhana daripada hidup gemerlap dalam hidangan kekuasaan. Apalagi, setelah wafatnya Usman suasana dan latar belakang politik serta keadaan rakyat sudah sedemikian berubah. Dalam pandangannya, pemerintahan yang didirikan atas nama negara Islam telah berbelok haluan menjadi kekuasaan duniawi dan lebih mengikuti bentuk kekaisaran dan kiswa yang lalim.⁴³⁴

Pada hari Kamis, genap lima hari pasca kematian Usman, para pengacau segera mengumpulkan penduduk Madinah. Tapi mereka tidak menemukan tokoh-tokoh yang layak untuk diangkat menjadi pemimpin umat. Banyak dari mereka telah keluar meninggalkan Madinah. Sebagian besar dari penduduk Madinah kemudian berteriak, “Ali ibn Abi Thalib, kami rela dengannya.”⁴³⁵

Setelah itu, yang terjadi justru sebagian besar rakyat jelata dan para tokoh masyarakat terus berkumpul di depan rumah Ali ibn Abi Thalib. Mereka mendesak Ali untuk menerima baiat mereka. Akhirnya, Ali luluh juga. Lebih kurang dapat dikatakan, Ali menerima jabatan khalifah secara *accidental*. Ada satu hal yang memaksa dirinya menerima permintaan itu, sebagaimana ditegaskan oleh Al-Maududi,⁴³⁶ bahwa mereka yang datang berbondong-bondong itu mengatakan

⁴³³Abu Bakar Aceh, *Perbandingan Mazhab: Syiah, Rasionalisme dalam Islam* (Semarang: Ramadhani, 1980), h. 48-49.

⁴³⁴Jordac, *Suara*, h. 99.

⁴³⁵Yusuf Al ‘Isy, *Dinasti Umawiyah*, terj. Iman Nurhidayat (Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2012), h. 98.

⁴³⁶Al-Maududi, *Khilafah*, h. 156.

masyarakat tidak akan pernah tertib, keadaan tidak akan aman tanpa adanya seorang pemimpin kapabel.

Madinah sebagai ibu kota kekhalifahan tenggelam dalam kekacauan yang mencekam. Negara tidak mempunyai pimpinan tertinggi yang dapat menentukan kata putus. Ali khawatir kalau-kalau musuh-musuh Islam akan melancarkan serangan dan menduduki daerah-daerah di sekitar garis pertahanan pasukan Muslimin. Kecuali itu, ia juga sangat mencemaskan seandainya sesudah menunaikan ibadah haji kaum pemberontak akan kembali ke daerahnya masing-masing lalu mendirikan negara-negara sendiri lepas dari kekuasaan pusat. Jika hal itu terjadi, maka kesatuan umat akan terkoyak-koyak dan kaum Muslimin akan berpecah belah. Karena itulah, atas desakan orang banyak tersebut Ali akhirnya bersedia dibaiat oleh masyarakat yang ada di Madinah.

Akhirnya, Ali memang harus menerima jabatan khalifah – pemimpin umat Islam. Ia menerima kepemimpinan itu karena merasa bertanggung jawab untuk membimbing orang-orang yang butuh perbaikan dan arahan. Keadaan sangat kacau, keadilan sosial sedang terancam bahaya. Orang-orang yang memiliki kekuasaan merebut hak-hak orang lemah. Kehidupan, harta milik, serta kehormatan rakyat jelata tidak memiliki nilai mulia lagi. Pada akhirnya, Ali tidak bisa duduk tenang di rumahnya bila ada warga miskin mengalami penindasan. Orang yang tabah dan berani seperti Ali tidak akan membiarkan kaum Muslim menjadi korban penguasa. Jika ia tidak bisa menyelamatkan seorang Muslim yang sedang mengalami kesukaran, maka ia akan dituduh pengecut, penakut dan tidak peka terhadap penderitaan orang lain.⁴³⁷

Ali ibn Abi Thalib dibaiat sebagai khalifah di dalam mesjid Nabawi. Di antara jamaah Muslimin yang hadir terdapat para sahabat Nabi terkemuka yang pada masa kekhalifahan Abu Bakar dan Umar dipandang sebagai wakil-wakil kaum Muslim yang selalu diajak bermusyawarah untuk memecahkan masalah-masalah penting yang dihadapi oleh negara dan umat. Selain mereka terdapat juga para *ahlul badar*, yakni orang-orang yang turut serta dalam perang Badar melawan kaum musyrikin Makah di bawah pimpinan Abu Sufyan pada masa permulaan hijrah. Jasa

⁴³⁷ Jordac, *Suara*, h. 100.

mereka dinilai tinggi oleh Rasulullah saw., sehingga diberi kedudukan istimewa di kalangan umat. Dengan demikian, pembaiatan Khalifah Ali legal (sah) dipandang dari sudut hukum tradisi yang berlaku di kalangan umat Islam pada masa itu. Terbentuknya kekhilafahan Ali sudah berlangsung secara benar, sempurna dan sesuai dengan prinsip yang mendasari tegaknya khilafah. Ali tidak menguasai pemerintahan dengan kekuatan dan tidak dengan mencurahkan tenaga sedikit pun untuk mencapai kedudukan Khalifah. Ia telah dipilih oleh orang banyak dengan cara musyawarah yang bebas dan dibaiat oleh mayoritas yang besar kemudian diakui oleh seluruh daerah kecuali daerah Syam.⁴³⁸

Meski sudah dibaiat oleh kaum Muslim, terlihat masih ada yang menolak kekhilafahan Ali. Memang ini tidak terlalu berbahaya. Penolakan itu tidak berarti menggagalkan kekhilafahan, karena penolakan mereka bersifat pasif. Tetapi kekacauan demi kekacauan sepertinya tidak bisa dihindari juga. Hal itu terjadi karena; *pertama*, kaum pembangkang yang datang dari berbagai daerah untuk memberontak kepada Usman terlibat dalam membaiat Ali ibn Abi Thalib. Di antaranya ada pelaku yang membunuh Usman, dan ada provokasi yang mengobarkan semangat orang lain untuk membunuhnya dan ada pula yang membantu mereka untuk melaksanakan pembunuhan itu. Di atas pundak mereka terpicul tanggung jawab kericuhan dan kekacauan tersebut. Oleh sebab itu keikutsertaan mereka dalam pemilihan khalifah telah menyebabkan terjadinya kekacauan besar.

Kedua, yang membuat sulitnya memulihkan suasana itu adalah sikap netral para sahabat besar dalam pembaiatan kepada Ali. Sikap netral itu memang menurut mereka merupakan niat baik dengan tujuan mencegah timbulnya fitnah, tetapi ternyata berakibat fatal karena memunculkan fitnah baru. Para sahabat Nabi itu adalah tokoh yang paling berpengaruh, berwibawa dan menjadi panutan sebagian besar umat Islam. Beribu-ribu orang menaruh kepercayaan kepada mereka. Karena itu sikap netral dan memisahkan diri dari Ali telah menimbulkan keraguan di hati orang banyak pada saat umat seharusnya bersatu dan membantu memulihkan suasana bersama Ali untuk mengembalikan perdamaian dan keamanan, namun hal itu tidak terjadi. *Ketiga*, faktor yang menyebabkan sulit pemulihan kondisi adalah munculnya

⁴³⁸Al-Maududi, *Khilafah*, h. 157.

penuntutan terhadap pelaku pembunuhan Usman ibn Affan oleh kelompok Aisyah, Thalhah dan Zubair di satu sisi dan kelompok Muawiyah ibn Abi Sofyan di pihak lain. Tanpa mengurangi penghormatan dan kedudukan kedua kelompok ini, jika ditinjau dari segi hukum harus dikatakan bahwa sikap mereka tidak dapat dibenarkan. Alasannya masa itu bukanlah masa sistem kesukuan yang dikenal pada zaman Jahiliyah yang membolehkan setiap orang, dengan cara bagaimanapun, menuntut balas atas seseorang yang terbunuh dan menggunakan cara-cara apa saja yang diinginkan. Yang benar ialah bahwa pada waktu itu ada pemerintahan yang memiliki peraturan dan aturan yang berdasarkan undang-undang dan syariat untuk setiap tuduhan yang diajukan. Adapun hak menuntut bela atas pembunuhan, terletak di tangan pewaris-pewaris Usman yang masih hidup. Sekiranya pemerintah tidak bersungguh-sungguh dalam menangkap kaum penjahat dan mengajukan mereka untuk diadili secara sengaja barulah orang-orang lain dapat menuntutnya agar ia berpegang pada keadilan dan kebijaksanaan.⁴³⁹

Setelah dibaiat oleh masyarakat Madinah untuk menduduki jabatan khalifah, segera Khalifah Ali mengambil langkah-langkah yang dianggapnya signifikan bagi masyarakat Muslim masa itu.

Langkah pertama,⁴⁴⁰ Ali memerintahkan orang-orang Baduwi yang turut melibatkan diri dalam pemberontakan supaya pulang kembali ke tempat asalnya. Demikian pula rombongan-rombongan yang datang dari berbagai daerah. Beberapa hari kemudian kota Madinah dapat dilepaskan dari kekuasaan kaum pemberontak.

Setelah itu barulah Khalifah Ali mengucapkan khutbah di depan jemaah kaum Muslimin. Antara lain berkata: “Allah SWT telah menurunkan Kitab-Nya (Al-Qur’an) sebagai petunjuk di dalamnya terdapat penjelasan mengenai yang baik dan yang buruk. Amalkanlah yang baik dan tinggalkanlah yang buruk tunaikan kewajiban yang telah ditetapkan Allah, karena hari itulah yang akan mengantarkan kalian ke dalam surga. Allah SWT telah menentukan berbagai soal yang tidak boleh dilanggar; dan semuanya tidak asing lagi bagi kita semua. Allah SWT pun telah menentukan juga bahwa hak-hak serta kehormatan orang Muslimin wajib diindahkan

⁴³⁹Al-Maududi, *Khilafah*, h. 158-159.

⁴⁴⁰Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 396-397.

dan dijaga. Allah SWT memerintahkan supaya ikhlas dan bersatu. Orang Muslimin ialah yang lidah dan tangannya tidak mengganggu orang lain kecuali atas kebenaran Allah. Utamakanlah kemaslahatan umum. Hai kaum Muslimin, hendaklah kalian tetap bertakwa kepada Allah dan peliharalah keselamatan hamba-hamba-Nya serta keselamatan negeri yang dikaruniakan-Nya kepada kalian, karena kalian diminta tanggungjawab atas setiap jengkal tanah dan atas setiap ekor ibnatang yang hidup atasnya. Hendaklah kalian taat dan patuh kepada Allah SWT ‘Azza wajalla dan janganlah sekali-kali melanggar perintah serta larangan-Nya. Bila kalian, melihat kebajikan ambillah! Bila kalian melihat keburukan, tinggalkanlah!

Khalifah Ali kemudian mengingatkan kaum Muslim akan Firman Allah SWT dalam Alquran surat Al-Anfal ayat 26 yang artinya: “Dan hendaklah kalian ingat ketika kalian masih berjumlah sedikit lagi tertindas di muka bumi dan selalu ketakutan akan diculik (sewaktu-waktu) oleh orang lain (kaum musyrikin), kemudian Allah SWT memberi tempat permukiman (Madinah), lalu dalam pertolongan-Nya kalian menjadi kuat, serta diberi rizki yang baik-baik, agar kalian senantiasa bersyukur”.

Langkah kedua yang diambil Khalifah Ali setelah dibaiat, memerintahkan diadakannya investigasi untuk mengetahui siapa-siapa sebenarnya dari kaum pemberontak yang terlibat dalam pembunuhan Usman. Pembuktian yang benar terhadap kasus terbunuhnya Usman dibutuhkan, agar jangan sampai menjatuhkan hukuman *qishash* kepada orang yang tidak bersalah (yang semestinya tidak boleh dihukum). Langkah ketiga, yaitu mengganti semua penguasa daerah yang berlaku zalim dan curang. Menyita kekayaan yang telah mereka timbun dari hasil penyalahgunaan kekuasaan, lalu mengembalikan ke Baitulmal. Kekayaan negara itu harus didistribusikan kepada umat atas dasar prinsip keadilan seperti yang telah dirintis khalifah Umar: setiap orang menerima sesuai dengan jasanya, setiap orang menerima sesuai dengan pekerjaannya, dan setiap orang menerima sesuai dengan kebutuhannya. Kecuali itu, Khalifah Ali juga bertekad hendak melaksanakan prinsip keadilan yang tidak sempat dilaksanakan oleh Khalifah Umar karena keburu wafat, mengambil kelebihan harta kaum kaya dan mengembalikannya kepada kaum fakir

miskin.⁴⁴¹ Dalam memikirkan masalah tersebut beliau sering teringat pada peringatan yang diberikan Abu Bakar kepada Umar, yang kemudian dilaksanakan sepenuhnya oleh Umar setelah ia diamanatkan untuk mengemban jabatan khalifah kedua. Ketika itu Khalifah Ali mendengar Abu Bakar berkata, “Hati-hatilah terhadap beberapa orang yang perutnya telah mekar, yang matanya selalu mengincar dan lebih mementingkan dirinya sendiri. Hendaklah anda bertindak keras terhadap mereka apabila pada suatu saat mereka mulai berani menentang anda. Tetapi, ketahuilah bahwa mereka akan tetap takut kepada anda selama anda tetap taat kepada (berada di jalan) Allah SWT.” Kembalinya memori tentang itu membuat Khalifah Ali tergugah hatinya dan bertekad hendak mengembalikan kekhlifahan umat Islam kepada corak aslinya, yaitu: ketakwaan, keadilan, kezuhudan dan ketegasan menghadapi orang-orang yang serakah memperebutkan keduniaan, sebagaimana dicanangkan oleh khalifah Abu Bakar saat ia bertindak sebagai pemimpin umat Islam.

Sebagai pemimpin umat Islam yang bertekad hendak menerapkan kezuhudan dan berniat menegakkan pemerintahan yang bersih di dalam kepemimpinannya, Khalifah Ali terus menerus berseru supaya kaum Muslim selalu tolong menolong. Khalifah Ali tidak henti-hentinya mengimbau kaum kaya supaya rela menginfakkan sebagian hartanya untuk menolong kaum fakir miskin sebagaimana yang telah diajarkan oleh Allah dan Rasul-Nya. Ia pun tidak segan-segan memperingatkan orang-orang yang pernah mengambil atau menerima harta kekayaan milik umum secara tidak sah. Mereka kemudian didesak mengembalikannya ke Baitulmal. Akibat tindakannya yang sedemikian itu, muncullah perasaan tidak senang beberapa orang terhadapnya. Mereka khawatir kalau-kalau Khalifah Ali juga akan melakukan tindakan ketat, seperti yang dilaksanakan Umar demi menjaga kekayaan negara dan umat.

Adapun wilayah yang penuh konflik namun tetap berada dalam otoritas kekhlifahannya adalah Irak dan Persia. Penyulut konflik yang paling rawan di kedua wilayah tersebut adalah keberadaan kelompok Khawarij. Pemberontakan kelompok Khawarij semakin meningkat di akhir kekhlifahan Ali sehingga kondisi di kedua wilayah tersebut tidak stabil. Penduduk asli di wilayah Timur seperti Persia,

⁴⁴¹ Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 398.

Khurasan dan Sajistan sering melakukan pemberontakan kepada Gubernur atau Amir yang menyebabkan terbunuhnya orang-orang kepercayaan Khalifah Ali. Selain kelompok Khawarij, penyulut konflik lainnya adalah perbedaan pandangan antara pemerintah pusat yang dipimpin oleh Khalifah Ali dengan para gubernurnya. Seperti halnya yang terjadi pada Muawiyah, Jarir ibn Abdullah gubernur Hamdzan dan Mufadhlah ibn Hurairah Amir Ahwaz yang bersitegang dengan Ali.⁴⁴²

Sama seperti Umar dan Usman, Khalifah Ali juga mati dengan dibunuh. Diceritakan tiga orang Khawarij -Ibnu Muljam, Al-Burak ibn Abdullah dan Amru ibn Bakar- berkumpul berkumpul di rumah Abdurrahman ibn Amru yang dikenal dengan sebutan Ibnu Muljam Al-Himyari Al-Kindi. Konon mereka mengenang kembali kawan-kawan mereka yang mati terbunuh di pertempuran Nahrawan. Mereka berpikir bahwa teman-teman mereka mati dibunuh oleh Khalifah Ali. Untuk itu mereka berkeinginan menuntut balas atas kematian tersebut. Ibnu Muljam lalu berkata, “Aku akan membunuh Ali ibn Abi Thalib.” Lalu Al-Burak menyambung, “Aku akan menghabisi Muawiyah.” Sedangkan Amru ibn Bakar bertekad, “Aku akan menghabisi Amru ibn Al-Ash.” Setelah itu Ibnu Muljam berangkat ke Kufah. Dan terjadilah peristiwa mengenaskan itu. Pada subuh yang kelimah Ibnu Muljam menebaskan pedangnya ke leher Khalifah Ali, sambil berkata, “Tidak ada hukum kecuali milik Allah. Bukan milikmu dan bukan milik teman-temanmu, hai Ali.”⁴⁴³

2. Kondisi Politik Umat Pada Masa Khalifah Ali

Umat Islam memandang periode empat penerus pertama Nabi Muhammad saw., “para khalifah yang ditunjuk ke jalan yang benar”, sebagai satu periode yang ideal. Tetapi tidak memiliki sistem yang tunggal dalam mengangkat pemimpin negara. Karena itu, barangkali, pada masa khulafaur rasyidin sering terjadi konflik setiap kali hendak (setelah) pemimpin itu diangkat. Meskipun pada kenyataannya dari keempat khalifah itu hanya yang pertama, Abu Bakar meninggal dengan cara wajar. Tapi, agaknya, ia mencemaskan situasi pada masa-masa setelah ia berkuasa, di mana umat Muslim membutuhkan pemimpin yang kuat dan tegas, sehingga secara langsung mengangkat Umar ibn Khattab sebagai khalifah. Ini kelihatannya

⁴⁴²Ali Muhammad Ash-Shalabi, *Biografi Ali Ibn Abi Thalib*, terj. Mukhlis Taman, cet. 1. (Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2008), h. 486.

⁴⁴³Ibnu Kaṣīr, *Al-Bidāyah wa an-Nihāyah*, h. 439-440.

menyimpang dari tradisi Rasulullah yang tidak mengangkat pengganti. Agaknya, ia menganggap tidak ada untungnya memberikan hak kepemimpinan kepada rakyat. Hanya dalam dua tahun telah terjadi perubahan persyaratan dalam memilih pemimpin umat Islam.

Umar ibn Al-Khaththab, khalifah kedua, dibunuh oleh, Abu Lu'lu'ah budak Kristen milik gubernur Basrah. Umar ibn Khattab (wafat/terbunuh 22 H/644 M). Masanya pembebasan dalam ekspansi militer dan politik ke daerah-daerah luar Jazirah Arabia. Islam menguasai "heart land" dunia yang terbentang dari sungai Nil ke Oxus (Amudarya). Praktek pemerintahan Umar dianggap contoh ideal pelaksanaan Islam sesudah Nabi, dan kelak menjadi bahan rujukan utama dalam usaha pencarian preseden hukum Islam.⁴⁴⁴

Umar juga melakukan ijtihad dengan membentuk komisi yang berisikan enam orang sahabat terbaik ketika itu. Setelah berfikir demi kepentingan negara, ia menciptakan metode baru dalam mengangkat khalifah. Hasil dari metode baru itu, terpilihilah Usman ibn Affan.

Yang ketiga, Usman ibn 'Affan, dibunuh para pemberontak di rumahnya dan kemudian rumah itu dijarah oleh orang yang menganggap pemerintahannya bercorak tiranik. Akibat kekacauan di ujung masa pemerintahannya, selama dua belas tahun pemerintahannya, Usman tak sempat mempersiapkan suksesi. Atas desakan masyarakat Madinah dan para pemberontak Ali ibn Abi Thalib terpaksa menerima jabatan khalifah. Sebagaimana dua khalifah sebelumnya, khalifah keempat, Ali ibn Abi Thalib adalah juga menantu Nabi, pada subuh yang pekat dibunuh dalam perjalanannya menuju masjid manakala pada saat itu masyarakat Islam semakin terpecah belah oleh berbagai perselisihan.⁴⁴⁵

Tampaknya, semua metode yang berbeda -dalam hal pemilihan khalifah- ini dipengaruhi oleh tuntutan zaman dan perubahan kondisi sesuai dengan konteks sejarah. Namun, jauh setelah empat khalifah pertama, para teorisi Muslim seperti Mawardi, memberikan istilah teoritis dalam beragam metode ini: 1. *Ijma'* (konsesus),

⁴⁴⁴Nurcholish Madjid, *Islam Doktrin dan Peradaban*, cet. ketiga (Jakarta: Yayasan Wakaf Paramadina, 1992), h. 165.

⁴⁴⁵Dale F. Eickelman dan James Piscatori, *Ekspresi Politik Muslim* (Bandung: Mizan, 1998), h. 46.

2. *Nashsh* (penunjukan, pengangkatan, nominasi), 3. *Syura* (musyawarah), dan sekali lagi, 4. *Ijma'*.⁴⁴⁶ Dengan metode yang berbeda-beda ini pula tampaknya seperti umat Muslim bersatu, tapi tidak mendukung sepenuh hati khalifah yang sudah terpilih. Akibatnya konflik dapat saja muncul secara tiba-tiba.

Puncak kekacauan terjadi ketika masih berlangsungnya pemerintahan Usman ibn Affan (24-35 H/644-656 M).⁴⁴⁷ Usman ibn Affan (wafat/terbunuh 35 H/656 M). khalifah ketiga ini sangat berjasa dalam meneruskan dan merealisasikan usaha penyatuan penulisan Alquran. Ia membuat Kitab suci Induk untuk kota-kota terpenting (Madinah, Makah, Mesir, Damaskus, dan Kufah), dan memerintahkan kaum muslimin untuk memusnahkan berbagai penulisan pribadi mereka kemudian menyalin Kitab Suci Induk. Untuk hal ini terjadi sedikit perlawanan, tetapi teratasi dengan mudah. Namun, masa-masa terakhir Usman ditandai dengan ketidakpuasan atas sistemnya, dan Usman terbunuh. Inilah fitnah pertama dalam Islam dan merupakan *al-Fitnat al-Kubra* (ujian atau malapetak besar).⁴⁴⁸

Fitnah ini berakhir pada kematiannya yang mengenaskan. Sebagai khalifah dan sahabat utama, kematian Usman dengan cara keji merupakan tragedi terburuk dalam historisitas Islam. Kejadian tragis tersebut terjadi sekitar tahun 35 H/656 M.⁴⁴⁹ Secara lebih detail, Al-Afifi, menjelaskan insiden itu berlangsung pada 14 Zulhijjah 35 H⁴⁵⁰. Sedang Ibnu Katsir mengutip *Tarikh Ath-Thabari*, dengan terperinci mengungkapkan bahwa peristiwa brutal itu meletus pada Jumat 18 Zulhijjah 35 H.⁴⁵¹

Bersamaan dengan rombongan tersebut, turut pula hadir beberapa gerakan massa dari Basrah. Sementara dari Kufah dipimpin oleh Asham ibn Amiri datang dengan jumlah anggota tak jauh berbeda. Tujuan dari gerakan ini sama, yaitu mosi tidak percaya pada khalifah. Demonstran mengutus Khalifah Ali sebagai penengah. Pada mulanya Usman bersedia memenuhi permintaan delegasi unjuk rasa. Tapi,

⁴⁴⁶Jafri, *Moralitas*, h. 44.

⁴⁴⁷Ibnu Kašir, *Al-Bidāyah wa an-Nihāyah*, h. 382

⁴⁴⁸Madjid, *Islam*, h. 165.

⁴⁴⁹Abbas Mahmoud Al-Akkad, *Kedermawanan Khalifah Usman Ibn 'Affan*, terj. Bustami A. Gani (Jakarta: Bulan Ibtang, 1979), h. 16.

⁴⁵⁰Abdul Hakim Al-Afifi, *Seribu Peristiwa Dalam Islam*, terj. Irwan Kurniawan (Jakarta: Pustaka Hidayah, 2002), h. 93.

⁴⁵¹Ibnu Kašir, *Al-Bidāyah wa an-Nihāyah*, h. 391.

belakangan Usman tak ambil pusing, hingga akhirnya mengambil tindakan keras atas gerakan ini.

Kematian Usman yang mengenaskan ini terjadi pada hari Jumat 18 Zulhijjah 35 H.⁴⁵² Dia terbunuh di tangan pasukan pemberontak yang datang dari Mesir.⁴⁵³ Dalam pandangan pendapat lain, pembunuh Usman adalah Ibnu Saba'. Di tengah-tengah para pemberontak dari Mesir yang datang dari Fustat menuju Madinah, Ibnu Saba' berupaya memprovokasi mereka agar melakukan tindakan destruktif. Dengan cara ini Ibnu Saba' selalu menunjukkan keinginannya untuk berperan di belakang layar, supaya dia dapat terus melancarkan konspirasinya dalam menghancurkan Islam.⁴⁵⁴ Tetapi revolusi sosial selalu mencari tokoh sentral untuk dapat menguasai keadaan. Segera setelah meninggalnya Usman, selama lima hari seisi kota Madinah berada di bawah kepemimpinan sementara Al-Ghafiqi ibn Harb. Sejalan dengan itu, rakyat Madinah terus mencari sosok pemimpin yang bersedia mengemban jabatan khalifah.

Untuk meredam konflik dan kecemasan masyarakat agar tidak berkepanjangan, maka disepakatilah Khalifah Ali yang kemudian diusulkan menjadi pemimpin negara Madinah menggantikan Usman. Kesepakatan ini dilakukan dengan estimasi dapat mencegah kekacauan lebih lanjut. Sejarah kemudian menunjukkan, bahwa estimasi itu tidak pernah terwujud. Masa pemerintahan Khalifah Ali adalah masa yang paling kacau. Mungkin hal ini sudah diduga Khalifah Ali. Hal ini terlihat jelas dari sikap Khalifah Ali yang selalu menolak ketika kepadanya ditawarkan jabatan untuk memimpin Madinah (khalifah).⁴⁵⁵

Ibnu Katsir menulis, setelah Usman terbunuh sebagian kaum Muslimin mendatangi rumah Ali. Mereka berkeinginan membaiaatnya menjadi khalifah sebelum jenazah Usman dimakamkan. Tetapi Ali dengan tegas menolak. Beliau selalu menghindar ketika proposal untuk menjadi pemimpin umat Islam di Madinah disodorkan kepadanya. Bahkan, dia sempat bersembunyi di rumah Bani Amr ibn

⁴⁵²Yusuf Al 'Isy, *Dinasti Umawiyah*, terj. Iman Nurhidayat (Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2012), h. 90.

⁴⁵³Tim Redaksi Ensiklopedi Islam, *Ensiklopedi*, jilid 5, h. 143.

⁴⁵⁴Al-Maghlouth, *Jejak*, h. 145.

⁴⁵⁵Al-Quraibi, *Tarikh*, h. 794.

Mabdzul. Para sahabat senior terus mencarinya dengan Thalhah dan Zubair sebagai fasilitator. Alasan yang mereka ajukan kepada Ali adalah: “Sesungguhnya daulah ini tidak akan bertahan tanpa amir (pemimpin)”. Dengan argumen ini mereka terus mendesak sampai Ali menerima jabatan itu. Sebelumnya orang-orang dari Mesir telah mendesaknya. Namun, Ali tetap menghindar dari jabatan khalifah.⁴⁵⁶

Walhasil, tampuk kekhalifahan diterima juga dengan berat hati oleh Ali ibn Abi Thalib. Namun, kondisi politik yang semraut masa itu tidak menguntungkan buatnya. Suasana kacau terus menggelayut di langit Madinah. Konflik demi konflik silih berganti menghiasi taman kedamaian Madinah. Intinya, negara Islam di bawah kepemimpinan Ali ibn Abi Thalib sudah berada dalam titik nadir. Mafhum diketahui bahwa sumber konflik berawal dari oposisi yang dilakukan oleh Muawiyah. Hal ini sangat dimungkinkan karena saat Khalifah Ali berkuasa ia telah menyusun rencana atas ambisinya menjadi seorang khalifah, di samping itu pula, ternyata ia berhasil menarik dukungan penuh masyarakat Syria. Mestinya Khalifah Ali harus segera membasmi ancaman Syria ini, jika ia berkenan bertindak tegas. W. Muir mencatat, “Bahwa jika Khalifah Ali ibn Abi Thalib mau, niscaya ia memadamkan kemarahan masyarakat Syria sekaligus menghancurkannya, atau segera mematahkan ambisi Muawiyah dan sekaligus mencegah timbulnya kekuatan keluarga Umayyah. Namun, ternyata ia tidak menempuh cara yang demikian.”⁴⁵⁷

Berkaitan dengan kondisi politik yang kisruh itu, dalam analisa Harun Nasution, setelah Usman wafat, Ali sebagai calon terkuat menjadi khalifah yang keempat. Tetapi segera ia mendapat tantangan dari pemuka-pemuka yang ingin pula menjadi khalifah, terutama Thalhah dan Zubeir yang dari Makkah telah mendapat sokongan dari Aisyah.⁴⁵⁸ Akan tetapi, tak berapa lama setelah menunaikan rukun Islam kelima itu, dia (Aisyah) mendengar dari salah seorang sahabat, bahwa khalifah Usman meninggal dan kepemimpinan dipegang oleh Khalifah Ali ibn Abi Thalib. Hanya saja, baiat terhadap Ali ini membuat kecewa Aisyah, lantaran baginya yang

⁴⁵⁶Ibnu Kaṣīr, *Al-Bidāyah wa an-Nihāyah*, h. 420.

⁴⁵⁷K. Ali, *Sejarah Islam: (Tarikh Pramodern)*, terj. Ghufron Mas’adi (Jakarta: RajaGrafindo Persada, 1996), h. 210.

⁴⁵⁸Harun Nasution, *Teologi Islam; Aliran-Aliran Sejarah Analisa Perbandingan*, edisi 2, cet. I, (Jakarta: UI-Press, 2002), h. 6.

berhak menggantikan (khalifah Utsman) adalah kakak iparnya, Zubair ibn Awwam.⁴⁵⁹

Sebagian ada yang menyebutkan bahwa Aisyah menolak baiat kepada Ali dikarenakan sentimen pribadi. Ahmad Syalabi, misalnya, dalam bukunya dia menyatakan; “Ada faktor lain yang lebih penting dari tuntutan atas kematian Usman, diantaranya; (1) Sejak dari dahulu telah ada ketegangan antara Ali dan Aisyah. Aisyah sendiri pernah berkata; sebenarnya demi Allah antara Ali dan saya tak ubahnya sebagai seseorang dengan mertuanya. Mungkin, ketegangan ini disebabkan oleh pendirian Ali memberatkan Aisyah dalam peristiwa *hadits al- Ifki*. (2) Ali pernah menyaingi Abu Bakar dalam pemilihan khalifah Abu Bakar...(3) Ada lagi faktor lain yang lebih penting, yaitu faktor Abdullah ibn Zubeir, putera saudaranya yang perempuan yang bernama Asma ibn Abi Bakar, dijadikan anak angkatnya, diasuh dan didiknya di rumahnya sendiri.⁴⁶⁰

Tuduhan bahwa Aisyah menyimpan dendam kesumat atau karena sentimen pribadi kepada Khalifah Ali, terlalu mengada-ada. Kesimpulan ini adalah bualan-bualan kaum Syiah Rafidhah yang tidak berdasar. Dengan demikian, perlawanan Aisyah terhadap Khalifah Ali adalah murni dari pemahamannya terhadap teks Alquran yang mewajibkan hukum *qishash* bagi para pelaku pembunuhan. Bukan atas dasar sentimen pribadi terhadap Khalifah Ali. Di sini juga perlu ditegaskan sekali lagi, bahwa penentangan dari pihak Aisyah, termasuk di dalamnya Thalhah dan Zubair, murni karena menuntut pengusutan tuntas terhadap pelaku pembunuh Usman. Bukti lain yang menguatkan *statemen* itu, dapat dilihat dari beberapa surat dan dialog antara Aisyah, Thalhah, Zubair dan Khalifah Ali yang tidak pernah menyinggung masalah khalifah. Begitu juga dari berbagai pidato Aisyah dalam rangka mendapat dukungan maupun menjawab delegasi-delegasi Ali.⁴⁶¹

3. Konflik Genetika: Pertikaian Antara Khalifah Ali dan Muawiyah.

⁴⁵⁹Hery Sucipto, *Ensiklopedi Tokoh Islam; Dari Abu Bakar Sampai Nashr dan Qardhawi*, cet. 2 (Bandung: Mizan, 2006), h. 18.

⁴⁶⁰Ahmad Syalabi, *Sejarah Kebudayaan Islam*, terj. H. Mukhtar Yahya dan Drs. M. Sanusi Latief, cet. 4, (Jakarta: Al Husna Zikra, 2000), h. 288.

⁴⁶¹Jeje Zainudin, *Akar Konflik Umat Islam, Sebuah Pelajaran dari Konflik Politik Pada Zaman Sahabat*, cet. I (Bandung: Persis Press, 2008), 119-120.

Letak geografis jazirah Arab memiliki peran yang sangat strategis. Bentuknya memanjang dan tidak segi empat. Berbatasan dengan Palestina dan Syam di sebelah utara, ke sebelah timur dengan Hirah dan Dajlah/Tigris dan Eufrat serta Teluk Persia. Ke sebelah selatan dengan Samudra Hindia dan Teluk Aden dan ke sebelah barat dengan Laut Merah. Demikian semenanjung ini dilingkari oleh lautan dan padang pasir.

Jazirah Arab terbagi atas lima bagian: (1) Hijaz, yakni daerah yang membentang antara Ailah (Aqabah) sampai Yaman. (2) Yaman, yaitu wilayah berbatasan dengan Laut Arab di sebelah selatan, Teluk Aden dan Laut Merah di sebelah barat, Oman di sebelah timur, dan Hijaz di sebelah Utara. (3) Tihamah, yaitu daerah dataran rendah sepanjang pantai Laut Merah. (4) Najd, yakni wilayah tinggi yang membentang di pegunungan Hijaz menuju ke timur hingga padang pasir Bahrain. (5) Yamamah yang berhubungan dengan Bahrain di arah timur dan Hijaz di arah barat.

Kata Arab identik dengan padang pasir dan tanah kering yang tidak ada air maupun tumbuhan. Kata ini telah dipakai sejak zaman dahulu pada jazirah Arab. Kata ini juga dipakai untuk istilah bangsa yang mendiami daerah itu dan menjadikannya sebagai tanah airnya.⁴⁶²

Masyarakat Arab terbagi menjadi dua kelompok: penduduk kota (Hadhari) dan penduduk gurun (Badui). Penduduk kota bertempat tinggal secara menetap. Mereka telah mengenal teknologi pertanian dan sangat mengerti manajemen perdagangan. Sedangkan bagi masyarakat Badui hidupnya berpindah-pindah (nomaden) dari satu tempat ke tempat lain. Pekerjaan mereka menggembala domba dan keledai, serta melakukan perburuan. Menyerbu musuh, menurut adat mereka merupakan pekerjaan yang pantas untuk laki-laki. Di sinilah terjadi kebiasaan berperang di antara suku-suku yang ada di wilayah Arabia.⁴⁶³

Jazirah Arab yang tandus dan kerasnya kehidupan masyarakat lingkungannya adalah suatu bentuk alami yang khas. Gabungan sifat yang khas dan kondisi geografis seperti ini telah memberi pengaruh besar terhadap keadaan psikologis dan

⁴⁶²M. Quraish Shihab, *Membaca Shirah Nabi Muhammad Saw.: Dalam Sorotan Alquran dan Hadits-hadits Shahih* (Jakarta: Lentera Hati, 2012), h. 51.

⁴⁶³Ali, *Sejarah*, h. 23.

sosiologis pada wilayah (daerah) serta masyarakat Arab secara umum. Secara internal, jazirah Arab dikelilingi oleh padang pasir tandus, gersang dan penuh dengan bebatuan dari berbagai sisi. Secara eksternal, ia terletak di persimpangan antara tiga benua yang terkenal masa dahulu, baik dari arah daratan maupun lautan. Sebelah barat laut menjadi pintu masuk ke benua Afrika. Sebelah timur laut menjadi pintu masuk ke benua Eropa. Sedang dari sebelah timur terbuka gerbang untuk bangsa-bangsa non-Arab yang terdiri dari bangsa-bangsa Asia Tengah, Asia Selatan, dan Asia Tenggara. Laut dari semua benua juga bertemu di jazirah Arab, sehingga kapal-kapal bisa singgah di pelabuhan utama jazirah Arab.⁴⁶⁴

Keadaan ini memberi dampak yang cukup mengesankan bagi bangsa Arab dengan memberi implikasi: *pertama*, bangsa-bangsa asing tidak mampu menguasai dan menaklukkannya. Bangsa Arab menjadi bangsa yang merdeka sejak dahulu, padahal mereka berdampingan dengan dua imperium besar (Romawi dan Persia). Jika tidak ada benteng alam, tentu bangsa Arab tak akan mampu melawan serangan dua imperium tersebut. *Kedua*, tanah mereka yang gersang dan tandus ini telah mengantarkan mereka menjadi pedagang-pedagang yang sukses ke daerah lain. *Ketiga*, keleluasaan dan kebebasan kehidupan mereka di padang Sahara secara otomatis menimbulkan semangat kebebasan dan individualisme dalam pribadi orang-orang Arab. Dengan modal kejiwaan masyarakat seperti ini, membuat bangsa Arab tidak pernah menerima dominasi dari pihak lain.⁴⁶⁵

Mereka yang rasionalistis dan pragmatis menolak monoteisme yang sudah lama dianut oleh bangsa-bangsa tetangga mereka. Mereka lebih menyukai dewa banyak. Namun, karena mereka sadar secara karakter memiliki sifat rasionalistik dan pragmatik, mereka juga tak segan-segan menghina para dewa mereka, jika keinginan mereka tidak mendapat balasan positif. Tidak diragukan bahwa masyarakat Arab jahiliyah melakukan praktik-praktik rendah dan sulit diterima oleh naluri manusia.⁴⁶⁶

Pernah dewa Sa'ad yang dimuliakan oleh Banu Milkan satu sub bagian dari suku Mudar mendapat perlakuan kasar dari seorang penyembahnya. Berhala

⁴⁶⁴Safiyurrahman Al-Mubarakfuri, *Sejarah Emas Dan Atlas Perjalanan Nabi Muhammad* (Surakarta: Shahih, 2012), h. 29.

⁴⁶⁵Ali, *Sejarah*, h. 25.

⁴⁶⁶Mernissi, *Islam*, h. 123.

berbentuk batu karang besar yang terbaring di Falat di pinggir pantai Jedah didatangi seorang untuk mencari berkat bagi sekawanan unta yang merupakan harta kekayaannya. Begitu ia memulai korban untuk berhala itu, malapetaka datang tanpa diharapkannya. Saat ritual, tumpahan darah korban yang dipersembahkan di atas batu karang membuat gerombolan ternaknya berhamburan menuju padang pasir. Orang Arab itu berlari dengan marah, lalu mengambil batu dan melempari berhala itu sambil berkata dengan sumpah serapah. “Berkat apa yang bisa kau berikan jika kau memarahi ternakku!” serunya jengkel.⁴⁶⁷

Pada bagian lain, Ibnu Al-Kalbi dan Ibnu Hisyam menggambarkan nasib sial yang dialami satu di antara berhala yang ada dengan cara sangat sadis sekali. Berhala itu bernama Dhu Al-Khusla. Dia dihukum dengan kejam oleh seorang pemujanya, Imru’ Al-Qais, penyair kondang di zaman jahiliyah. Sebelum menyerang suku Banu Assad sebagai bentuk balas dendam atas pembunuhan ayahnya, Imru’ Al-Qais datang ke dewa favoritnya itu. Sembari mencari berkat, dia juga berkonsultasi dengan dewa itu karena serangan balasan yang akan dilakukannya ini sangat berbahaya. Ternyata sang dewa tidak memberi jawaban seperti yang dia inginkan, malah memberi isyarat agar Imru’ Al-Qais mengurungkan niat balas dendam tersebut. Imru’ Al-Qais menjadi gusar, dan tanpa ragu-ragu menghina dewanya: “Silakan gigit zakar bapakmu! Seandainya bapakmu terbunuh, kau jangan berkonsultasi denganku!”⁴⁶⁸

Bangsa Arab, kendati begitu, masih memiliki akhlak-akhlak mulia yang menyejukkan jiwa dan menakjubkan akal manusia. Banyak dari perilaku mereka menonjolkan kepribadian yang tiada bandingnya. Tipikal mereka yang khas menjadi ciri pengenal buat bangsa Arab. Masyarakat, betapapun bobroknya, pasti memiliki sisi-sisi positif. Demikian juga masyarakat Arab jahiliyah. Mereka memiliki sifat kedermawanan, memenuhi janji, persahabatan, kelapangan dada, teguh dalam keinginan, lembut, tenang, waspada, sederhana, keberanian, harga diri sehingga bersedia menanggung resiko dan memikul tanggung jawab, pembelaan kepada kaum

⁴⁶⁷*Ibid.*, h. 123.

⁴⁶⁸*Ibid.*, h. 124.

lemah, memaafkan (kendati mampu membalas), tabah, terbuka, dan lainnya yang merupakan sifat-sifat terpuji mereka.⁴⁶⁹

Abul Hasan An-Nadwi, sejarawan dari India menyebutkan bahwa: Masyarakat Arab adalah orang-orang yang realistis, serius, berani, berterus terang dan tegas, tidak menipu diri mereka sendiri dan orang lain. Kemampuan berpikir mereka tidak diperas oleh pandangan filsafat. Mereka juga merupakan masyarakat yang tumbuh berkembang dalam kegairahan terhadap kemerdekaan, persamaan, cinta alam dan kesederhanaan. Masyarakat mereka juga tidak pernah dijajah dan tidak rela diperbudak oleh kekuatan asing. Raja-raja Iran dan Romawi atau penguasa-penguasa di sekitar Jazirah Arabia cenderung menganggap diri mereka di atas manusia yang lain.⁴⁷⁰

Satu di antara kota terpenting di Jazirah Arab terutama untuk wilayah Hijaz adalah Mekah. Mekah adalah sebuah kota perniagaan dan sebagai tempat persinggahan kafilah-kafilah yang lewat. Mekah berada di jalur perdagangan dunia, di mana kafilah-kafilah niaga mengambil persediaan air dari sumur zam-zam.⁴⁷¹ Mekah selama setengah abad, adalah seluruhnya kota dagang. Tumbuhnya kota ini sebagai pusat perdagangan karena terletak di kawasan tanah Haram (Ka'bah) atau kuil yang dihormati oleh orang-orang Arab, di mana orang-orang datang ke tempat itu tanpa rasa takut untuk diganggu dan dianiaya. Kondisi geografinya juga sangat menguntungkan; ia terletak di persimpangan jalan yang menghubungkan jalur perjalanan dari Yaman ke Syiria dan dari Abyssinia ke Irak. Para Nomad datang ke Mekah untuk membeli barang-barang yang dibawa oleh para kafilah yang berdatangan dari Yaman, Syria, Abyssinia dan Irak....⁴⁷²

Daerah ini (Mekah) adalah daerah bebas, terbuka dan aman. Lebih-lebih setelah penguasaan suku Quraisy atas Mekah dan pengelolaan mereka pada Ka'bah. Suku Quraisy walau memiliki wewenang itu, namun kekuasaan mereka tidak serupa dengan kekuasaan raja-raja atau kaisar dan kiswa yang berkuasa di wilayah

⁴⁶⁹Al-Mubarakfuri, *Sejarah*, h. 82. Shihab, *Membaca*, h. 116.

⁴⁷⁰Shihab, *Membaca*, h. 128.

⁴⁷¹Ali Husni Al-Kharbuthli, *Sejarah Ka'bah: Rumah Suci Yang Tak Lapuk Dimakan Zaman*, terj. Fuad Ibn Rusyd (Jakarta: Tuross, 2013), h. 86.

⁴⁷²William Montgomery Watt, *Muhammad at Mecca* (Karachi: Oxford University, 1979), h.

sekitarnya. Suku ini lebih cenderung membagi wewenang antar puak dan cabang-cabang puak.⁴⁷³

Mekah merupakan suatu wilayah yang dikelilingi oleh pegunungan/bukit yang memanjang serupa bulan sabit, yaitu: 1) wilayah rendah terdapat Ka'bah yang di sekitarnya terdapat perumahan suku Quraisy; 2) wilayah tinggi yang dikenal dengan nama al-Ma'la. Di luar kedua wilayah ini, hidup sebagai nomaden suku-suku lain yang mengandalkan pertempuran dan perampasan untuk menunjang kehidupan mereka. Suku-suku ini berbeda dengan penduduk wilayah rendah yang relatif lebih mampu dan beradab.⁴⁷⁴

Kota Mekah telah ada sejak zaman Nabi Ismail. Tetapi, Mekah baru mulai terlihat ramai dan menjadi kota besar setelah berabad-abad berdiri. Tepatnya setelah kepengurusannya dipegang suku (kabilah) Quraisy yang dipimpin Qushay ibn Kilab. Sejak itu, suku Quraisy berkuasa dan terus membangun bangsanya, hingga Mekah benar-benar mencapai puncak kejayaan. Puncak kejayaan itu sampai pada saat kekuasaan Quraisy dipegang oleh Abdul Muthalib. Abdul Muthalib merupakan kakek Ali ibn Abi Thalib.⁴⁷⁵

Selain aspek ekonomi, peradaban kaum Quraisy di Mekah juga mengalami kemajuan yang sangat signifikan. Sejarah mencatat, sebelum datangnya Islam Quraisy belum pernah mencapai peradaban segemilang itu. Tepatnya, pada masa kepemimpinan Abdul Muthalib. Meskipun Qushay ibn Kilab adalah orang pertama menanamkan akar-akar peradaban Quraisy, tapi Abdul Muthalib secara gemilang mengembangkan dan meluaskan kota Mekah. Pada masa Abdul Muthalib seluruh perseteruan atau konflik antarsuku seperti biasa terjadi di masa-masa sebelumnya dapat diatasi. Kemunculan Abdul Muthalib sebagai pemimpin telah memberi ruang bagi dirinya secara leluasa untuk menyelesaikan seluruh konflik yang mewujudkan kedamaian.⁴⁷⁶

Bagaimanapun, Qushay ibn Kilab (kakek Ali ibn Abi Thalib yang keempat) telah berjasa menjadikan Mekah sebagai tempat pemukiman masyarakat.

⁴⁷³Shihab, *Membaca*, h. 89.

⁴⁷⁴*Ibid.*, h. 66.

⁴⁷⁵Al-Kharbuthli, *Sejarah*, h. 108.

⁴⁷⁶*Ibid.*, h. 98.

Gagasannya ini dimulai melalui upaya menghimpun sukunya untuk bertempat tinggal di Mekah tanpa menghalangi suku-suku lain turut bermukim. Qushai menetapkan bahwa semakin tinggi kedudukan satu suku, maka semakin berhak anggota-anggota suku tersebut mendiami lokasi yang dekat dengan Ka'bah. Dengan demikian suku Quraisy (suku Qushai) adalah yang paling berhak menempati lokasi (dekat dengan Ka'bah) tersebut. Di samping masyarakat Arab, di Mekah ketika itu bermukim juga warga asing atau aneka keluarga non Arab.⁴⁷⁷

Mereka warga asing itu adalah kaum Jahudi, Nasrani, orang-orang Suriah, Mesir, Ethiopia, Romawi dan Persia. Kebanyakan dari mereka adalah karyawan yang berkerja sebagai pengrajin. Mereka datang ke Mekah karena daerah asal mereka dijajah. Dan saat itu, kota Mekah adalah tempat suka ternyaman bagi orang-orang yang tertindas. Mekah adalah kota sibuk aktivitas dagang dan industri, sehingga banyak membutuhkan pekerja. Maka, wajar jika banyak warga asing tertarik untuk datang mencari nafkah ke Mekah.⁴⁷⁸ Industri di Mekah, memang tidak terlalu memberi dampak yang berarti bagi penduduknya, tapi tetap menyedot tenaga kerja. Industri yang ada di kota ini kebanyakan menjahit, menyamak kulit, dan ada juga yang menenun. Di samping itu mereka berkebun dan berternak.⁴⁷⁹

Orang-orang Mekah pada mulanya hanyalah sebatas perantara (makelar) serta pedagang-pedagang eceran. Mereka ketika itu belum menjadi pengimpor maupun pengusaha yang mengkordinir kafilah-kafilah dagang. Akan tetapi, menjelang akhir abad ke-6 Masehi orang-orang Mekah ini dapat menguasai sebagian besar perdagangan antara Yaman dan Suriah. Perniagaan antara Yaman dan Suriah merupakan jalan niaga utama yang menyuplai barang-barang keperluan Eropa, sehingga bisa memperoleh barang-barang dagangan mewah dan kemenyan Arabia Selatan. Thaif adalah rival Mekah sebagai pusat perdagangan, akan tetapi Mekah memiliki posisi yang lebih kuat⁴⁸⁰

⁴⁷⁷Shihab, *Membaa*, h. 53.

⁴⁷⁸Al-Kharbuthli, *Sejarah*, h. 19.

⁴⁷⁹*Ibid.*, h. 81.

⁴⁸⁰Watt, *Muhammad*, h. 3.

Quraish Shihab,⁴⁸¹ menguraikan secara jelas bahwa Alquran melalui Surah Quraisy (106) mengabadikan informasi dan memuji kebiasaan suku Quraisy melakukan perjalanan dagang di musim dingin dan panas; yakni menuju ke Syam di musim panas dan ke Yaman di musim dingin. Hasyim (yang merupakan kakek ketiga dari Khalifah Ali ibn Abi Thalib) adalah tokoh mula-mula memulai perjalanan dagang ini. Meskipun, sebenarnya, perjalanan dagang suku ini tidak terbatas ke sana, karena tokoh-tokoh Quraisy yang lain memilih daerah lain untuk melakukan bisnis. Perjalanan niaga musim panas dan musim dingin merupakan awal pergerakan perdagangan yang selanjutnya dijalankan secara teratur. Perjalanan niaga ini pada akhirnya berpotensi memperbesar harta kekayaan suku Quraisy serta makin memperluas wilayah kekuasaannya.

Mekah lebih dari sekedar pusat perdagangan; ia adalah pusat keuangan. Para sarjana pada umumnya barangkali tidak begitu yakin tentang hal-hal detail sebagaimana yang dikemukakan oleh Lammens, tetapi jelas kiprah finansial dengan tingkat kompleksitas yang tinggi telah dilakukan di Mekah. Orang-orang penting Mekah pada masa itu adalah orang-orang ahli keuangan, cakap dalam memanipulasi kredit, pintar dalam berspekulasi, dan tertarik dalam setiap upaya penanaman modal yang menguntungkan dari Aden ke Gaza atau Damaskus. Jaringan finansial yang mereka jalin itu tidak semata-mata melibatkan penduduk Meka, akan tetapi juga banyak melibatkan suku-suku penting Arab sekitarnya. Quran muncul bukan dalam konteks suasana padang pasir, tetapi dalam konteks dinamika keuangan berskala tinggi.⁴⁸²

Pesatnya perdagangan di Mekah membuat perekonomian masyarakatnya semakin meningkat. Bagi penduduknya saat itu, orang kaya adalah yang memiliki perniagaan atau perdagangan. Atau orang yang memiliki kebun dan tanaman kurma, atau orang yang memiliki banyak unta. Unta bagi orang Arab merupakan harta kekayaan serta menjadi standar kekayaan seseorang. Saking kayanya mereka menggunakan perabot emas dan perak dalam setiap acara makan dan minum. Dan ini sudah menjadi hal yang biasa di Mekah. Orang kaya Mekah kala itu hidup secara

⁴⁸¹Shihab, *Membaca*, h. 63.

⁴⁸²Watt, *Muhammad*, h. 3.

berlebihan. Mereka makan dengan perabot terbuat dari emas dan perak, sehingga salah seorang dari mereka biasa disebut dengan “si pemakan emas” atau “si peminum emas”.⁴⁸³

Dari gambaran terperinci mengenai kondisi ekonomi dan keuangan masyarakat Mekah, terutama bagi suku Quraisy, terpapar jelas tentang situasi betapa sengitnya hubungan satu dengan yang lain dalam tataran masyarakatnya. Kebiasaan hidup yang hedonis dan bermegah-megah bagi orang-orang kaya telah meninggalkan luka dalam hati orang miskin yang tidak memiliki makanan pokok.⁴⁸⁴ Di samping itu, pesatnya jalur perniagaan ini berakibat pada berubahnya konstruksi bangunan masyarakat Quraisy, dari tauhid yang berloyalitas pada Allah kepada syirik yang paganis.⁴⁸⁵

Ketika Abdul Muththalib memimpin, ia dapat menyelesaikan semua konflik antarsuku dengan jalan tahkim (arbitrase). Perundingan atau musyawarah mencari jalan damai seringkali lebih berhasil daripada menghunus pedang yang mengobarkan perang. Itulah sebabnya Abdul Muththalib dikenal sebagai tokoh perdamaian yang berkerja untuk menegakkan keamanan dan ketenangan di kota Mekah.⁴⁸⁶ Pada masa Abdul Muththalib inilah, Kabilah Quraisy memiliki sistem kekuasaan mirip seperti negara. Setelah dibangun oleh Hasyim, Abdul Muththalib bahkan berhasil menambah perjanjian politik dan ekonomi dengan negara-negara besar di sekitar Mekah. Perjanjian-perjanjian itu terwujud karena negara-negara besar tersebut mengakui kabilah Quraisy sebagai kekuatan besar saat itu.⁴⁸⁷

Selain sistem kesukuan atau pemerintahan yang moderat, kegagalan pasukan Gajah dari Habsyah untuk menghancurkan Ka’bah pada masa Abdul Muththalib memiliki andil yang besar dalam mengangkat pamor Quraisy di seluruh jazirah Arab. Kegagalan itu membuat bangsa Arab yakin bahwa Quraisy adalah sistem

⁴⁸³*Ibid.*, h. 126.

⁴⁸⁴At-Tijani Abdul Qadir Haamid, *Pemikiran Politik Dalam Alquran*, terj. Abdul Hayyie Al-Kattani (Jakarta: Gema Insani Press, 2001), h. 126.

⁴⁸⁵*Ibid.*, h. 149.

⁴⁸⁶*Ibid.*, h. 99.

⁴⁸⁷*Ibid.*, h. 81.

pemerintahan yang kuat, bukan hanya sekadar kumpulan kabilah-kabilah dan suku-suku.⁴⁸⁸

Puncak kejayaan itu telah sampai pada masa kepemimpinan Abdul Muthalib. Kejayaan dan kemakmuran kota Mekah hampir tak tertandingi kota-kota lain yang ada di jazirah Arab. Meski, Mekah adalah kota paling tandus dan gersang di jazirah Arab, tetapi ia menjadi kota pionir serta terdepan di jazirah Arab. Mekah menjadi kota yang paling indah di zamannya karena banyaknya bangunan dan rumah mewah yang sangat indah. Dan itu tidak ditemui di kota-kota lain di jazirah Arab.⁴⁸⁹

Dari sini, sesungguhnya sejarah kota Mekah bergerak membelah dua peradaban besar dunia saat itu: Romawi dan Persia. Dari sini juga, Mekah kemudian memunculkan tokoh-tokoh yang pada gilirannya dapat membawa perubahan pada dunia. Dari sini pula, Mekah sebagai tempat kelahirannya dan tempat ia dibesarkan, membentuk Khalifah Ali ibn Abi Thalib sebagai pemimpin yang konsisten terhadap cita-cita dan tujuannya.

Dalam tataran sosiologis, kehidupan sosial-politik masyarakat Arab bertumpu pada kabilah atau suku-suku yang berkumpul secara massif. Kesukuan ini diikat oleh nasab atau pertalian darah (keturunan) dan atas dasar ini terbentuk kelompok masyarakat yang kemudian mengikat diri dengan tradisi masing-masing serta sangat ketat memelihara tradisi tersebut. Suku adalah segalanya dalam kehidupan sosial-politik masyarakat Arab. Bangsa Arab, terutama sebelum Islam, menganut sistem dan hidup dalam kelompok kekerabatan yang besar. Struktur masyarakatnya didasarkan pada susunan klan atau kaum (*clan organization*) yang keanggotaannya didasarkan pada hubungan darah. Sistem hubungan demikian menumbuhkan solidaritas kesukuan yang kuat dan lebih jauh lagi dapat menimbulkan *chauvinism* (sifat patriotik yang berlebih-lebihan); suku lain dianggap musuh yang harus diibnasakan. Akibatnya sering terjadi konflik antarsuku.⁴⁹⁰

Setiap anggota suku berkerjasama dan saling membela, walau dalam keadaan benar maupun salah. Ada ungkapan di kalangan masyarakat mereka yang menyatakan: “Belalah saudaramu, baik yang berlaku aniaya maupun teraniaya”.

⁴⁸⁸*Ibid.*, h. 85.

⁴⁸⁹*Ibid.*, h. 110.

⁴⁹⁰Tim Redaksi Ensiklopedi Islam, *Ensiklopedi*, h. 176.

Setiap kabilah/suku dipimpin oleh seorang yang memperoleh kedudukan itu atas dasar kelebihan yang dimilikinya: keberanian, kepribadian dan keluhuran budi. Karena itu, kepemimpinan tersebut tidak selalu diwarisi oleh anak kepala suku, kecuali anak tersebut tampak menonjol. Tetapi yang pasti, kepala kabilah tidak akan dapat diterima sebagai pemimpin jika dia tidak memiliki nasab asli yang jelas.⁴⁹¹

Suku merupakan dasar kecintaan dan sumber pergaulan. Tidak ada tempat bagi putra suku kecuali berada dengan suku lainnya. Bahkan eksistensi seseorang tidak dianggap tanpa suku. Suku adalah nasab (keturunan) dan sekaligus kedudukan. Suku juga merupakan kekuatan dan kekuasaan, ekonomi dan politik. Mereka ridho karena suku dan mereka juga marah karena suku, atau karena kemarahan ketua sukunya. Meskipun begitu, yang paling menakutkan dari karakter mereka adalah berupa rasa kesetiaan yang besar terhadap sesama warga suku. Manakala seseorang warga suku berbuat kesalahan, seluruh warga suku tidak hanya wajib melindunginya, tidak hanya sampai di situ, tetapi juga mereka berbagi tanggung jawab untuk menebus kesalahan tersebut.⁴⁹²

Patriotisme ini, tidak didasari oleh rasa kebangsaan dan tidak pula didasari semangat kedaerahan yang kuat, melainkan dilandasi oleh sifat fanatisme kesukuan yang tinggi. Sistem kesukuan seperti ini merupakan gambaran nyata dan umum dalam kehidupan sosial mereka. Apa pun suku itu harus mampu melindungi warganya, sebaliknya pula warga harus senantiasa loyal terhadap sukunya. Fanatisme kesukuan inilah yang merupakan faktor penyebab terjadinya konflik dan perseteruan bekepanjangan antarsesama mereka sebelum agama Islam datang.⁴⁹³

Di sisi lain, fanatisme kesukuan menjadi kekuatan dan sekaligus merupakan elemen dasar pemersatu yang massif. Kekuatan ini berpeluang menjadi satu ikatan masyarakat yang utuh, yang kepadanya bertumpu eksistensi kekuasaan masyarakat Quraisy kala itu. Fanatisme kesukuan berefek pada kesatuan suku yang mampu menjadi satu sumber di antaraperekat sosial:karena hal itu merupakan fenomena kehidupan manusia yang telah disepakati. Hubungan darah atau nasab merupakan tali

⁴⁹¹Haamid, *Pemikiran*, h. 149.

⁴⁹²Yusuf Qordhowi, *Menyatukan Pikiran Para Pejuang Islam*, terj. Ali Makhtum Assalamy (Jakarta: Gema Insani Press, 1993), h. 107.

⁴⁹³*Ibid.*, h. 25.

pengikat satu sama lainnya bagi kabilah. Hal ini terbentuk karena tidak adanya alat perekat lain yang bertumpu kepadanya loyalitas sosial. Fanatisme kesukuan menjadi tipikal dalam stratifikasi sosial masyarakat Quraisy. Eksistensi mereka semakin diakui dengan karakter fanatisme kesukuan ini.⁴⁹⁴

Secara umum, setiap komunitas maupun permukiman dari suatu suku yang memiliki fanatisme atau solidaritas sosial tidak lain disebabkan memiliki garis keturunan yang sama. Namun, di antara mereka juga memiliki fanatisme-fanatisme lain berdasarkan garis keturunan yang memiliki hubungan secara khusus. Inilah yang membuat mereka lebih dekat dengan garis keturunan khusus ini dibandingkan dengan garis keturunan mereka secara umum. Misalnya fanatisme satu klan, satu anggota keluarga, atau satu saudara seapak, yang tentunya berbeda dengan fanatisme satu saudara sepupu, baik yang terdekat maupun yang terjauh. Masing-masing dari mereka memiliki fanatisme, terutama dengan garis keturunan mereka yang paling terdekat dan memiliki fanatisme yang sama dengan yang lain dalam garis keturunan mereka secara umum.⁴⁹⁵

Namun, kecenderungan yang terjadi pada masa itu adalah melemahnya sendi-sendi solidaritas sosial dan bangkitnya individualisme. Dalam beberapa hal organisasi-organisasi suku dan klan masih kuat, tetapi dalam beberapa hal yang lain orang-orang telah mengabaikan ikatan-ikatan kekeluargaan. Keadaan ini khususnya terjadi di Mekah di mana kehidupan perdagangan telah memicu merebaknya individualisme, dan kepentingan-kepentingan material dan finansial telah menjadi basis kepentingan hubungan yang seringkali sama kuatnya hubungan yang didasarkan pada pertalian darah. Penimbunan keuntungan yang besar yang menguasai orang-orang Mekah, sebagaimana diungkap Alquran, adalah suatu pertanda merebaknya individualisme. Perumpamaan tentang “kebun yang dihancurkan” (surah 68: 17), mengisyaratkan beroperasinya suatu sindikat untuk memperoleh monopoli dalam pelbagai urusan bisnis guna memberangus pesaing-pesaing mereka yang kurang sukses.⁴⁹⁶

⁴⁹⁴Haamid, *Pemikiran*, h. 149

⁴⁹⁵Muhammad Ibnu Khaldun, *Mukaddimah Ibnu Khaldun*, terj. Masturi Irham (Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2011), h. 199.

⁴⁹⁶Watt, *Muhammad*, h. 72.

Seterusnya, alur politik publik di dalam tubuh kaum Quraisy akan selalu dikendalikan dua kubu, yaitu kubu Bani Abdud Dar dan Bani Abdu Manaf yang merupakan anak keturunan Qushai ibn Kilab. Sedangkan kabilah-kabilah suku Quraisy lainnya tidak punya kekuatan apa-apa, kecuali harus bergabung dengan satu dari dua kekuatan kubu tersebut. Politik Mekah berjalan dengan sistem aliansi dan aliansi tandingan. Akan tetapi, sistem untuk saling memuaskan dan sistem tawar-menawar merupakan sistem yang kerap dijalankan dalam hubungan sosial kemasyarakatannya.⁴⁹⁷

Sebagai anak tertua, sepeninggal Qushai, Abdud Dar mendapat jabatan penting dalam kaitannya dengan masyarakat. Ini merupakan tradisi masyarakat ketika itu yang memberi kedudukan terhormat melebihi adik-adiknya. Tetapi rupanya masing-masing putra-putra Abdu Manaf ibn Qushai menganggap merasa lebih wajar memperoleh kehormatan itu. Mereka adalah Abdusy Syams, Hasyim, Al-Muththalib dan Naufal. Dan, hal ini tentu saja menimbulkan perselisihan di antara mereka: Abdud Dar dan Abdu Manaf. Perselisihan ini nyaris membuat suku Quraisy tercabik-cabik.⁴⁹⁸

Dalam perjalanannya kedua kubu ini -Bani Abdud Dar dan Bani Abdu Manaf- memang sempat memantik konflik sebagai upaya merebut kekuasaan yang kemudian berpotensi memimpin kota Mekah. Seperti dijelaskan Haamid, konflik yang mencuat tidak sampai menciptakan kerusuhan atau peperangan. Sebab, mereka sadar sekali bila perselisihan ini berujung pada peperangan tentu akan membahayakan kepentingan ekonomi elite yang menjadi konstruksi eksistensi kemasyarakatan. Memang, satu hal tak terhindarkan adalah perselisihan dalam tubuh Quraisy sepertinya akan terus berlanjut. Meskipun begitu, perseteruan antar mereka tetap dalam batas koridor sehingga tidak akan berpengaruh pada kondisi damai. Dengan demikian tidak akan mengganggu aktivitas perniagaan suku Quraisy.⁴⁹⁹

Demi menjaga kedamaian dan keamanan serta mencegah terjadinya peperangan, akhirnya mereka -Bani Abdud Dar dan Bani Abdu Manaf- sepakat

⁴⁹⁷*Ibid.*, h. 146.

⁴⁹⁸Shihab, *Membaca*, h. 152

⁴⁹⁹Haamid, *Pemikiran*, h. 146.

membagi kekuasaan. Untuk urusan air dan pelayanan makanan serta akomodasi pelayanan jemaah haji diserahkan kepada Bani Abdu Manaf. Sementara, pemegang kunci ka'bah, pemegang bendera perang dan Dar an-Nadwah diberikan kepada Bani Abdud Dar. Mereka memilih Bani Abdu Manaf mengurus penyediaan air dan pelayanan makanan bagi jemaah haji karena ada keturunan Bani Abdu Manaf sebagai tokoh yang kaya raya, yaitu: Hasyim. Dan, masyarakat Quraisy tahu betul bahwa Hasyim adalah orang yang sangat siap menjalankan tanggung jawab tersebut. Sepeeninggal Hasyim, saudaranya kandungnya Al-Muththalib, meneruskan tanggung jawab menyediakan air dan makanan bagi jemaah haji. Setelah Al-Muththalib meninggal, tanggung jawab itu pindah kepada generasi selanjutnya, yakni Abdul Muththalib putra Hasyim.⁵⁰⁰

Secara tidak langsung pembagian tugas ini menunjukkan kelebihan dan kepemurahan putra-putra Abdu Manaf, karena tugas tersebut menuntut kerja keras sekaligus kedermawanan. Tidak jarang yang bertanggung jawab terhadap urusan sosial masyarakat harus mengeluarkan biaya dari sakunya sendiri guna menyediakan makanan dan minuman bagi tamu-tamu Ka'bah. Dan, ini menjadikan putera-putera Abdu Manaf semakin terhormat dan semakin dicintai.⁵⁰¹

Pada akhirnya, konflik perebutan kekuasaan dalam tubuh suku Quraisy antara Bani Abdud Dar dan Abdu Manaf berakhir dan dapat diselesaikan melalui arbitrase. Tapi lama kelamaan posisi Bani Abdud Dar kehilangan pengaruh, dan tinggallah Bani Abdu Manaf sendiri yang berkuasa atas Mekah. Namun, seiring dengan perjalanan waktu timbul pula konflik baru, yaitu perseteruan yang terjadi dalam tubuh Bani Abdu Manaf. Perseteruan sengit antara Hasyim versus Abdusy Syams; yang sama-sama anak dari Abdu Manaf. Sebelum konflik sempat membara dan berujung pada berperangan, dilaksanakanlah perundingan internal dalam tubuh Bani Abdu Manaf. Abdusy Syams merelakan jabatan-jabatan yang berada di bawah kekuasaannya untuk diserahkan kepada saudaranya Hasyim, seperti as-siqayah (yang bertugas menyiapkan minum bagi jemaah haji) dan ar-rifadah (bertugas menyediakan makanan, terutama fakir miskin, jemaah haji). Sedangkan Abdusy Syams hanya

⁵⁰⁰Al-Kharbuthli, *Sejarah*, h. 80.

⁵⁰¹Shihab, *Membaca*, h. 153.

cukup memegang tugas al-liwa (bertugas memimpin pasukan dalam perang dan menetapkan perang atau damai). Hasyim secara personal memiliki kepribadian yang cerdas. Kepribadian yang memungkinkan dia -walaupun krisis ekonomi melanda kaum Quraisy- dapat mengatur relasi-relasinya serta dapat memperkokoh kekuatannya⁵⁰².

Dalam masa kepemimpinannya, Hasyim bereaksi cepat dengan melakukan gerakan-gerakan serta aktivitas yang bisa memberi rasa aman dan bermuara pada mempertahankan kedamaian kota Mekah. Di samping itu kepentingan ekonomi tetap menjadi perhatian utamanya. Karenanya adalah menjadi prioritas primer melakukan lobi dan negosiasi dengan daerah luar yang menjadi mitra ekonomi di masa-masa kepemimpinannya. Sejenak setelah Hasyim memimpin, hal pertama dilakukannya adalah menyadari posisi geografis tanah Hijaz yang strategis terletak antara Yaman, Syam, dan negeri Habsyah. Tahu akan posisi penting ini, maka serta merta Hasyim menghubungi pimpinan-pimpinan daerah bertetangga dengan Mekah. Hasyim kemudian mengadakan perjanjian dan menandatangani traktat kesepakatan dengan mereka. Hasyim juga melakukan berbagai perjanjian dengan kabilah-kabilah lama yang biasa tidak mematuhi aturan *asyhurul haram* (bulan-bulan yang dilarang untuk berperang) atau kabilah-kabilah yang pro kepada negara asing. Untuk negara asing Hasyim berangkat sendiri menemui Kaisar Romawi. Setelah itu ia pun pergi ke Yaman untuk membuat perjanjian. Untuk menyukseskan perjanjian persahabatan dan perniagaan Hasyim mengutus adiknya, Al-Muththalib, ke negeri Habsyah. Dengan gerakan-gerakan diplomasi yang gesit seperti ini, Hasyim mampu melicinkan jalan niaga musim panas dan musim dingin.⁵⁰³

Sebelumnya Hasyim sudah berhasil membuat perjanjian damai dan saling dukung dengan kerajaan Romawi dan Ghassan. Berkat perjanjian itu kerajaan Romawi mengizinkan saudagar-saudagar Quraisy melakukan perniagaan pada daerah kekuasaan Romawi dengan aman. Begitu pula Abdusy Syams, berhasil membuat perjanjian dagang dengan Raja Najasyi, penguasa Ethiopia saat itu. Sedangkan Naufal dan Al-Muththalib berhasil membuat perjanjian politik dengan Kerajaan

⁵⁰²*Ibid.*, h. 151.

⁵⁰³*Ibid.*, h. 152.

Persia dan Dinasti Himyariah di Yaman. Atas keberhasilan ini bangsa Arab memberi mereka (Hasyim, Abdusy Syams, Al-Muththalib dan Naufal) sebutan pujian: “Melalui mereka Allah menganugerahkan kemaslahatan bagi Suku Quraisy, maka mereka itulah al-mujirin (para pembawa kemaslahatan).⁵⁰⁴

Perjuangan empat tokoh bersaudara dari Quraiys: Hasyim, Abdusy Syams, Al-Muththalib dan Naufal turut mendongkrak status ekonomi masyarakat Mekah. Tidak hanya itu, kekuatan dan kekuasaan serta jaringan dagang mereka semakin bertambah luas. Kota Mekah semakin ramai. Selain banyaknya transaksi ekonomi, orang yang melaksanakan ibadah haji semakin nyaman.

Harus diakui bahwa gagasan Hasyim bersaudara ditambah perjalanan niaga musim panas dan musim dingin merupakan pergerakan niaga yang teratur. Keadaan ini pada akhirnya banyak menambah harta kekayaan bangsa Quraiys. Dan, tanpa disangka kekuasaan mereka juga semakin luas. Segala dimensi dalam ranah sosial dan politik mereka kuasai. Kemakmuran dan kesejahteraan yang mereka raih ini, pada akhirnya menimbulkan kembali konflik perebutan kekuasaan politik yang sengit antara Hasyim dengan kemenakannya yang bernama Umayyah putra Abdusy Syams. Memang, harus diakui Hasyim menjadi figur sentral dalam memajukan kota Mekah. Inilah yang membuat Umayyah menjadi cemburu dengan ketokohan Hasyim. Umayyah pun kemudian bergerak dengan menaburkan berbagai intrik untuk menjatuhkan Hasyim.

Popularitas Hasyim telah menimbulkan kebencian di hati Umayyah. Dia berusaha menandingi Hasyim, apalagi Umayyah termasuk tokoh yang kaya raya. Tapi dia tak berhasil, malah mendapat cemoohan dari masyarakat. Ia bersepakat menantang Hasyim secara terbuka, dan mengajak pihak ketiga untuk menetapkan siapakah di antara mereka berdua yang lebih unggul. Sanksinya adalah siapa yang kalah menyerahkan lima puluh ekor unta dan diasingkan dari Mekah selama sepuluh tahun. Ternyata Hasyim dinilai lebih unggul. Dia mengambil kelima puluh ekor unta, dan Umayyah memilih Syam sebagai tempat pengasingannya. Lagi-lagi ketokohan Hasyim diuji. Unta-unta itu tidak diambilnya untuk dirinya sendiri, tapi dibagi-

⁵⁰⁴Al-Kharbutli, *Sejarah*, h. 81.

bagikannya untuk masyarakat umum. Di sini kedermawanan Hasyim terlihat dengan jelas.⁵⁰⁵

Setelah sepuluh tahun berlangsung, Umayyah pulang kembali ke Mekah dengan membawa harta yang sangat banyak. Kesemua harta itu di perolehnya dari hasil perdagangan di daerah pembuangannya kota Syam. Pada saat kepulangannya, kepemimpinan kota Mekah sudah berada digenggaman Abdul Muththalib ibn Hasyim. Selang sepuluh tahun konflik di kota Mekah reda, konflik kembali bergulir antara Abdul Muththalib dengan tokoh yang sama, yaitu Umayyah ibn Abdusy Syams. Umayyah kemudian dibantu Naufal. Dengan dibantu Naufal; yang merupakan paman dari Umayyah dan Abdul Muththalib, konflik ini muncul dalam bentuk penjarahan yang dilakukan oleh, Naufal (Naufal dan Abdusy Syams memiliki kesamaan ide). Setelah itu, Naufal mengambil tanah-tanah milik Abdul Muththalib. Perampasan ini mendorong Abdul Muththalib meminta bantuan paman-pamannya dari pihak ibu, yaitu Bani Najjar yang berada di kota Madinah. Paman-pamannya itu berhasil menyelamatkan posisi Abdul Muththalib.⁵⁰⁶

Konflik bersaudara ini seakan tak pernah berakhir. Setelah konflik antara Abdul Muththalib melawan Umayyah yang berkolaborasi dengan Naufal berakhir, terjadi lagi konflik antara Abdul Muththalib ibn Hasyim dengan Harb ibn Umayyah ibn Abdusy Syams.

Konflik ini tercipta karena Harb ibn Umayyah merasa cemburu pada Abdul Muththalib. Demi menghindari peperangan, akhirnya mereka sepakat membawa kasus ini pada seorang Hakim – sebagaimana kebiasaan bangsa Arab ketika itu. Sang Hakim yang menengahi perseteruan itu adalah Nufail ibn Abdul Uzza. Saat itu sang Hakim memenangkan Abdul Muththalib. Ia bahkan mencela Harb ibn Umayyah dengan mengatakan: “Wahai, Amru (Harb ibn Umayyah) apakah kamu menentang laki-laki yang fosturnya lebih tinggi dari kamu, badannya lebih tegap dari kamu, dan lebih tampan dari kamu, kekurangannya lebih sedikit dibanding kamu, anaknya lebih

⁵⁰⁵Shihab, *Membaca*, h.154.

⁵⁰⁶*Ibid.*, h.154.

banyak dari kamu, lebih dermawan dari kamu serta kekayaannya lebih banyak dari kamu.”⁵⁰⁷

Konflik genetik ini terus berlanjut kepada Abu Thalib ibn Abdul Muththalib ibn Hasyim (yang jatuh ke tangannya kekuasaan keluarga besar Al-Hasyimi) melawan Abu Sofyan ibn Harb ibn Umayyah ibn Abdusy Syams sebagai pemimpin keluarga besar Bani Umayyah (Abdusy Syams). Konflik demi konflik terus membara antara dua keluarga besar yang bersaudara ini sampai setelah munculnya kenabian yang datang dari keluarga Bani Hasyim

Berkaitan dengan peristiwa kenabian ini, Haamid⁵⁰⁸ menceritakan bahwa Abu Jahal, Abu Sofyan serta Al-Akhnas ibn Syuraiq pernah keluar bersama-sama dan diam-diam mendengar Nabi Muhammad saw. membaca Alquran. Mereka berjanji tidak mengulangi lagi perbuatan ini. Pada pagi hari Al-Akhnas mendatangi Abu Sofyan, “Wahai Abu Hanzalah (nama panggilan Abu Sofyan) apa pendapat kamu mengenai apa yang dibaca oleh Muhammad?” Abu Sofyan menjawab, “Wahai Abu Tsa’labah (panggilan Al-Akhnas), demi Allah sungguh aku telah pernah mendengar perkataan itu dan aku paham maksudnya. Di samping itu ada juga yang belum pernah aku dengar apa yang dikatakan Muhammad dan aku sendiri belum paham maksudnya.” Lalu Al-Akhnas berkata, “Aku juga merasakan demikian.”

Setelah itu Al-Akhnas mendatangi rumah Abu Jahal, dan bertanya kepadanya, “Wahai, Abul Hakam (panggilan Abu Jahal) bagaimana pendapatmu mengenai apa yang kamu dengar dari Muhammad?” Abu Jahal menjawab, “Kami berebut pengaruh dengan Bani Hasyim saling berebut kehormatan. Kalau mereka bisa memberi makan fakir miskin, maka kami juga mampu melakukannya. Kalau mereka bisa menyantuni fakir miskin, maka kami juga bisa berbuat demikian. Kalau mereka mampu memikul beban, maka kami juga dapat melakukan hal yang sama. Hingga kami laksana dua kuda pacuan yang saling bertaruh. Lalu, tiba-tiba Bani Hasyim mengatakan telah datang dari keluarga kami seorang Nabi yang diturunkan kepadanya wahyu dari langit. Kapan kami mengetahui klaim seperti itu? Demi Allah, sungguh kami tidak akan mendengar kata-kata Muhammad, dan tidak pula kami membenarkannya.”

⁵⁰⁷Al-Kharbuthli, *Sejarah*, h. 80.

⁵⁰⁸Haamid, *Pemikiran*, h. 158.

Dari pemaparan ini terekam satu keadaan yang menunjukkan terjadinya perseteruan (konflik) nasab yang massif. Ternyata, ditolakny peristiwa kenabian oleh Bani Umayyah bukan karena hal kenabian itu tidak memiliki nilai kebenaran, melainkan itu semata-mata disebabkan pembawa risalah kenabian berasal dari Bani Hasyim. Kebencian yang telah berakar cukup lama, sehingga sampai terbawa ke anak cucu. Sebuah perseteruan historis, perseteruan warisan atau konflik genetika.

Permusuhan antara Bani Umayyah dan Bani Hasyim dilatarbelakangi oleh berbagai alasan. Sebenarnya semua alasan yang bersifat internal dan eksternal sebagai penyebab perselisihan antara mereka saling berkelindan. Di antaranya ada rasa kesukuan, perasaan lebih unggul, dendam masa lalu, hasrat membalas dendam karena pembunuhan terhadap kerabat, pandangan politik, sentimen perorangan, perbedaan jalan hidup dan cara pandang, dan lain-lain. Bani Umayyah dan Bani Hasyim adalah para pemimpin Mekah yang memegang jabatan tinggi sejak masa jahiliah. Kepemimpinan Bani Hasyim bersifat spiritual (keagamaan), sedangkan Bani Umayyah bersifat politik dan mereka juga pebisnis memiliki harta kekayaan yang berlimpah.⁵⁰⁹

Sejarah kemudian mencatat, pada masa itu Bani Umayyah merupakan pihak yang paling keras menentang kenabian Muhammad saw. Motor yang menggerakkan pertentangan ini dilakukan oleh Abu Sofyan ibn Harb ibn Umayyah, yang saat itu merupakan tokoh sentral Bani Umayyah. Hal ini bukan karena apa-apa, namun lebih disebabkan adanya perseteruan historis antara Bani Hasyim dan Bani Abdusy Syams.⁵¹⁰ Pandangan yang lebih rinci dikemukakan oleh Jordac, bahwa Abu Sofyan memutuskan untuk menantang Nabi Muhammad saw. tatkala ia melihat kekuasaan dan wewenang keluarganya hampir hancur oleh tindakan dakwah Rasulullah saw. Artinya, perlakuan Abu Sofyan ini semata-mata ingin menjaga keutuhan kekuasaan dan wewenang Bani Umayyah tetap eksis.⁵¹¹

Bertitik tolak dari arumen-argumen di atas, sesungguhnya Bani Hasyim mewarisi kepemimpinan agama dan spiritual dari generasi ke generasi. Mereka mewarisi watak dan kemuliaan sejati dari nenek moyang mereka. Setiap generasi

⁵⁰⁹Jordac, *Suara*, h. 228.

⁵¹⁰Haamid, *Pemikiran*, h. 152.

⁵¹¹Jordac, *Suara*, h. 231

mempraktikkan kebajikan yang diwarisi dari generasi sebelumnya, dan Bani Hasyim terus memelihara kehormatan serta keutamaan hingga munculnya Ali ibn Abi Thalib sebagai wakil-wakil moralitas dan kesempurnaan Bani Hasyim.⁵¹²

Sedangkan Bani Umayyah selain berprofesi sebagai pedagang, mereka memiliki jiwa sebagai politisi. Adalah suatu kenyataan bahwa barangsiapa melibatkan diri dalam bisnis dan politik sekaligus akan memiliki wewenang dan kekayaan. Dengan wewenang yang dimiliki, segenap harta dan kekuasaan tetap akan berada dalam lingkungan keluarganya. Bani Umayyah memilih bidang ini karena memang cocok dengan wataknya, sebagaimana Bani Hasyim memilih ketulusan, kejujuran dan kesucian karena sesuai dengan sifat dan wataknya pula.⁵¹³

Untuk menerangkan karakter Bani Hasyim dan Bani Umayyah, Shihab mengutip Abbas Mahmoud Al-Akkad, sejarawan Mesir yang tidak diragukan objektivitas dan kecendekiawaannya. Ia menulis bahwa Bani Hasyim dikenal gagah, budiman, dan sangat relegius. Sementara Bani Umayyah dikenal sebagai pekerja ambisius, tetapi bersifat pengecut. Para sejarawan tidak berbeda pendapat tentang hal ini. Bahkan keluarga Bani Umayyah pun, setelah mereka berkuasa membangun dinasti juga tidak membantah argumen ini. Keluarga Umayyah lebih menonjol dalam ranah politik, sedangkan keluarga Hasyim lebih menekankan pada bidang relegiusitas sehingga mereka terhindar dari berpolitik praktis.⁵¹⁴

Walhasil, terjadinya konflik antara Khalifah Ali ibn Abi Thalib dengan Muawiyah di kemudian hari, merupakan rentetan konflik nasab (keturunan) yang bersumber dari peristiwa masa lalu. Akar sejarah perseteruan ini dimulai dari kakek mereka yang tidak lain merupakan saudara sekandung, yaitu antara Hasyim dan Abdusy Syams (menurut Shihab⁵¹⁵, para sejarawan menyatakan Hasyim lahir kembar siam dengan Abdusy Syams). Sesungguhnya, perseteruan masa lalu telah menjadi bahan bakar yang menyulut api konflik buat keturunan-keturunan mereka kelak.

Pertikaian antara Ali ibn Thalib dengan Muawiyah ibn Abu Sofyan ternyata juga bukan yang terakhir. Di Karbala, Husein anak Ali ibn Abi Thalib dibunuh oleh

⁵¹²*Ibid.*, h. 229.

⁵¹³*Ibid.*, h. 230.

⁵¹⁴Shihab, *Membaca*, h. 131.

⁵¹⁵*Ibid.*, h. 154.

Yazid yang tidak lain adalah anak dari Muawiyah ibn Abu Sofyan. Ketika itu Yazid adalah khalifah pengganti Muawiyah. Perpecahan dan perselisihan yang berujung pada peperangan seakan tak pernah berhenti, bahkan hingga dinasti Bani Umayyah berkuasa.

B. Temuan Khusus

1. Bentuk Komunikasi Politik Yang Dijalankan Khalifah Ali Ibn Abi Thalib Dalam Pemerintahannya.

Khalifah Usman pada akhirnya mati di tangan demonstran. Saat itu, suasana Madinah terasa begitu kelam dan mencekam. Para demonstran dari Mesir dan Basrah masih berkeliaran di sekitar Madinah. Tetapi revolusi sosial ini menghendaki terjadi perubahan fundamental dalam aktivitas pemerintahan dan tatanan sosial masyarakat. Untuk itu mereka butuh pemimpin baru. Terlepas dari semua itu, sendi-sendi kepemimpinan yang akan memerintah ke depan juga harus direformasi. Masyarakat yang ada di Madinah berkeyakinan bahwa hanya Ali ibn Abi Thalib saja yang paling layak menjadi pemimpin umat.

Akhirnya, memang, setelah tragedi berdarah itu kaum Muslimin membaiaat Ali ibn Abi Thalib sebagai khalifah. Di masjid Nabi, pada Kamis 24 Zulhijah 35 H (20 Juni 656) Malik Al-Asytar adalah orang yang mula-mula membaiaat Ali ibn Abi Thalib. Ia menjabat tangan Khalifah Ali, kemudian diikuti oleh yang lainnya. Kepemimpin umat harus tetap dijaga dan Khalifah Ali ibn Abi Thalib terpilih secara demokratis.⁵¹⁶ Meskipun Ali sudah dibaiat, semua persoalan tidak berhenti sampai di sini. Sebab dari momen ini pulalah beberapa kelompok mendesak Khalifah Ali untuk menuntaskan persoalan hukum (menuntut balas) atas kematian Usman.⁵¹⁷ Dari sini pula konflik demi konflik berkelindan menciptakan sebuah keadaan kacau: praktis sepanjang pemerintahan Khalifah Ali hampir tidak waktu yang tidak diisi dengan peperangan.

Kekhalifannya bercirikan hadirnya berbagai pemberontakan politik, oleh Muawiyah ibn Abi Sufyan di Damaskus, kemudian Aisyah yang didukung oleh Zubair ibn Awwam bersama Thalhah (turut juga disokong oleh Muawiyah), dan oleh

⁵¹⁶Ibnu Kaṣīr, *Al-Bidāyah wa an-Nihāyah*, h. 425. Al-Maghlouth, *Jejak Khulafaur*, h. 150-151. Al Quraibi, *Tarikh*, h. 795.

⁵¹⁷Audah, *Ali*, h. 190.

kaum Khawarij, bekas para pengikut Ali sendiri. Namun, pemerintahan Ali merupakan contoh komitmen yang kuat kepada keadilan sosial dan kerakyatan (populisme), di samping kesungguhannya di bidang ilmu pengetahuan (Ali meninggalkan kitab *Nahj al-Balaghah*, pembukuan berbagai ungkapan pemikiran dan kebijakannya).⁵¹⁸

Usaha reformasi yang digagas Khalifah Ali mendapat banyak perlawanan. Genderang peperangan ini ditabuh oleh kelompok yang memutus komitmen baiat. Antara lain resistensi itu muncul dari Muawiyah beserta masyarakat pro-Muawiyah. Inilah tokoh utama penentang Ali ibn Abi Thalib. Kelompok pendukung Muawiyah terdiri dari para bangsawan, elit politik, Bani Umayyah dan orang-orang berpengaruh, yang kesemua ini menginginkan *status quo*. Mereka adalah orang-orang yang takut terkena imbas dari kebijakan Khalifah Ali yang ketat. Manakala jabatan khalifah itu telah berada di pundaknya, maka misi Khalifah Ali adalah reformasi. Khalifah Ali berupaya memperbaiki kerusakan parah yang sudah terlanjur terjadi. Dalam bidang politik, fokus utama aktivitasnya melakukan pemakzulan para gubernur rezim Usman yang dianggap tidak amanah. Menurutnya, merekalah menjadi pemicu fitnah sehingga meletusnya pemberontakan terhadap Usman. Di samping kebijakan awal tersebut, Khalifah Ali mengambil kembali tanah-tanah yang dibagikan Usman kepada kaum kerabatnya dengan jalan tidak sah, termasuk menarik hibah yang diberikan kepada siapa pun tanpa alasan jelas.⁵¹⁹

Khalifah Ali merupakan seorang yang berkarakter. Dalam hal membela kebenaran, ia tak mengenal tawar menawar, pantang mundur dan tak kenal kompromi. Mengompromikan kebenaran dengan kebatilan merupakan perbuatan yang sangat bertentangan dengan ajaran Allah dan Rasul-Nya. Tanpa tedeng aling-aling, dengan tegas ia umumkan pendiriannya, “Aku tidak sudi menerima suatu masalah yang merusak agamaku untuk memperoleh kemashlahatan duniaku. Aku tidak akan bersandar pada kekuatan orang-orang yang sesat dan menyesatkan.”⁵²⁰ Karakter seperti inilah yang dikhawatirkan Muawiyah dan kroni-kroninya. Dalam asumsi mereka ketegasan Khalifah Ali menyebabkan mereka tidak bisa leluasa

⁵¹⁸Madjid, *Islam*, h. 165.

⁵¹⁹Ja'fariyan, *Sejarah*, h. 56.

⁵²⁰Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 416.

dalam bertindak dan beraktivitas. Mereka seperti diawasi terus-menerus oleh Khalifah Ali. Tidak ada cara lain yang dapat dilakukan kecuali dengan melawan segala kebijakan dan meruntuhkan eksistensi kekhalifahan Ali.

Bentuk perlawanan yang pertama adalah manakala Khalifah Ali mengirim gubernur-gubernur baru pilihannya, mereka disambut dengan beragam insiden. Sewaktu mengirim Imarah untuk menggantikan Gubernur Kufah, ia dihadang oleh Thulaiyah ibn Khuwailid. Sedangkan Qais ibn Saad, ketika sampai di Mesir mendapati masyarakat yang terbelah: ada yang patuh dan ada yang tidak. Untuk wilayah Syam, Khalifah Ali mengutus Sahal ibn Hanif, namun mereka mendapat serangan dari kelompok Muawiyah yang menolak membaiat Khalifah Ali. Di Yaman gubernur lama, Ya'la ibn Maniyyah melarikan harta yang banyak menuju Mekah persis ketika gubernur baru Ubaidillah ibn Abbas hampir sampai di wilayah itu.⁵²¹

Muawiyah ibn Abi Sufyan (wafat 60 H/680 M), adalah pemimpin rakyat Syam. Setahun setelah Ali terbunuh, Hasan, putranya, melepaskan klaimnya atas kekhalifahan, dan kemudian Muawiyah saingannya berhasil mengonsolidasikan kekuasaan. Muawiyah segera mendapat dukungan dari seluruh hampir kaum Muslim.⁵²² Pada masa Khalifah Ali ibn Abi Thalib memerintah, Muawiyah secara jelas mengambil posisi sebagai penentang (oposisi). Artinya, Muawiyah tidak setuju dengan kepemimpinan Khalifah Ali, karena itu harus dimakzulkan. Akan tetapi bila ditelusuri perseteruan Khalifah Ali versus Muawiyah, sebagaimana diketahui, konflik yang terjadi pada mereka berdua merupakan konflik genetika, perseteruan hubungan darah. Permusuhan itu sudah terbangun dari kakek mereka yang sesungguhnya merupakan saudara kandung: Hasyim (dari pihak Ali) dan Abdusy Syams (dari pihak Muawiyah), mereka berdua terlahir sebagai kembar siam.

Sikap oposisi -dengan alasan menuntut balas atas kematian Usman- yang dikonstruksi Muawiyah bagaimanapun menjadi kerikil dalam sepatu bagi pemerintahan Khalifah Ali. Mengganggu sekali. Tindakan politis Muawiyah yang mengangkat bendera perlawanan (pertempuran) terhadap pemerintahan Khalifah Ali ibn Thalib turut menambah situasi semakin tidak kondusif (chaos). Dengan

⁵²¹Al-Quraibi, *Tarikh*, h. 803.

⁵²²*Ibid.*, h. 166.

demikian, Muawiyah menjadi aktor utama yang didukung oleh masyarakat Syam bertindak melawan hukum atas sikap mereka yang melakukan peperangan melawan Khalifah Ali.

Muawiyah, merupakan satu di antara yang paling giat mendengungkan bentuk perlawanan atas dasar menuntut balas atas kematian Usman. Hal ini tentu membuat heran Khalifah Ali. Ketidakpedulian Muawiyah terhadap kesulitan Usman (saat Usman tengah menghadapi masa-masa kritis), pernah diingatkan Khalifah Ali ibn Thalib. Selain itu, Muawiyah sering melakukan tindakan politik tanpa meminta pertimbangan Usman. Artinya, dalam segala bentuk apa pun Muawiyah senantiasa mengabaikan Usman.⁵²³ Sesungguhnya Muawiyah juga tidak mendukung pemerintahan Usman secara teguh dan konsisten. Pertimbangan Usman mempertahankan Muawiyah tidak lain karena mereka satu klan.

Tapi kini, alih-alih ia bergerak melawan Khalifah Ali ibn Abi Thalib atas nama darah Usman. Kasus kematian Usman justru dimanfaatkan Muawiyah untuk menyulut kemarahan, memicu sentimen dan membakar emosi publik untuk membenci Khalifah Ali. Muawiyah terus menggalang massa dan mengajak mereka menggelar perang serta menuntut penegakan hukum atas terbunuhnya Usman. Ia berhasil memobilisasi penduduk Syam untuk berperang sebagai bentuk pembalasan terhadap para pembunuh Usman.⁵²⁴

Ketenteraman atas terpilihnya Khalifah Ali sebagai pemimpin umat tak berlangsung lama. Sejumlah konflik internal berkejolak dengan diawali Pertempuran Az-Zubqah (36 H/656 M), Perang Jamal (36 H/656 M), disusul kemudian Perang Siffin (37 H/657 M) dan Perang Nahrawan (38 H/658 M).⁵²⁵ Fitnah besar jilid II kembali menghiasi cakrawala pemerintahan Khalifah Rasyidin. Inilah gambaran fitnah buta dan tuli, pertempuran antar sesama Muslim tanpa mengetahui siapa sesungguhnya yang benar.⁵²⁶

Sesudah perang Jamal, perang yang tak kalah dahsyat di masa kekhalifahan Ali ibn Abi Thalib ialah Perang Siffin. Pihak penentang Khalifah Ali pada perang ini

⁵²³Ja'fariyan, *Sejarah*, h. 296.

⁵²⁴Al-Quraibi, *Tarikh*, h. 822.

⁵²⁵*Ibid.*, h. 713. Al-Afifi, *Seribu*, h. 94-97.

⁵²⁶Tim Redaksi, *Ensiklopedi*, jilid 2, h. 20.

adalah Muawiyah, Gubernur Syam. Ia bangkit melawan Khalifah Ali dengan dalih menuntut balas atas kematian Usman. Padahal, waktu terjadi krisis politik di Madinah, Usman pernah meminta bantuan Muawiyah. Akan tetapi Muawiyah tetap bergeming dan enggan mengerahkan tentaranya yang berada di Syam untuk memberi pertolongan dan menyelamatkan Usman.⁵²⁷ Konflik yang dibakar Muawiyah ini juga tak terlepas dari ambisinya untuk mendapatkan jabatan khalifah.

Berkaitan dengan persoalan pembunuhan Usman, sebenarnya Khalifah Ali tidak bermaksud mengabaikan keinginan beberapa pihak (sahabat senior). Sikap yang diambilnya sebagai prioritas, terlebih dahulu ingin menenangkan keadaan sampai situasi politik benar-benar kondusif (aman dan damai). Setelah itu barulah ia melakukan investigasi dan penyidikan terhadap para tersangka pembunuhan Usman. Kendati demikian, di mata Muawiyah, Khalifah Ali dinilai tak mampu mengendalikan situasi, dan karena itu ia tak mungkin bisa menegakkan keadilan (hukum yang tegas) terhadap para pembunuh Khalifah Usman. Kampanye ketidakmampuan Khalifah Ali ini terus menerus dilancarkan oleh pihak Muawiyah secara massif.⁵²⁸

Harus diakui dalam menghadapi pemberontakan dan persekongkolan masyarakat Syam turut memperlemah posisi Khalifah Ali. Kendati demikian Khalifah Ali tetap kukuh dan tak mengenal kompromi. Khalifah Ali tak menyerah pada tekanan dari luar dan oleh desak waktu. Khalifah Ali tak mau mengorbankan cita-cita mulianya hanya untuk mendapatkan keuntungan duniawi yang remeh temeh. Khalifah Ali justru berupaya keras tanpa mengenal lelah, dengan segenap kekuatan dan penggunaan bahasa yang fasih dan efektif, untuk meyakinkan orang bahwa prinsip-prinsipnya benar.⁵²⁹

Akibat perbedaan pendapat dan sikap inilah peperangan Siffin berkobar. Perang Siffin terjadi sejak bulan Zulhijah 36 H sampai pada bulan Safar 37 H berakhir dengan arbitrase (tahkim). Arbitrase se usai Siffin, sebagai upaya untuk menciptakan perdamaian, memunculkan kelompok lain yang lebih bringas dan tak

⁵²⁷*Ibid.*, h. 472.

⁵²⁸*Ibid.*, h. 823.

⁵²⁹Syed Hussain Mohammad Jafri, *Moralitas Politik Islam: Belajar dari Perilaku Politik Khalifah Ali Ibn Abi Thalib*, cet. 1 (Jakarta: Pustaka Zahra, 2003), h. 76.

kalah menguras tenaga serta pikiran buat Khalifah Ali dalam membasmi keberadaan mereka. Mereka mendeklarasikan diri sebagai penentang Khalifah Ali. Kelompok ini disebut “Khawarij”, yang kemudian menjadi aliran teologi pertama dalam dunia Islam.⁵³⁰

Reformasi (perubahan fundamental) dilakukan Khalifah Ali tidak semata-mata bertujuan untuk mengganti pejabat-pejabat yang dinilai haus akan kekuasaan, bukan juga untuk melampiaskan dendam terhadap orang-orang yang menjadi kroni rezim Usman. Lebih dari itu, sesungguhnya, Khalifah Ali ingin memulihkan keamanan dan stabilitas negeri yang cenderung berantakan. Yang sebelumnya diguncang prahara besar, yaitu: demonstrasi besar-besaran sekaligus pembunuhan sadis terhadap Usman oleh orang-orang yang mengaku Muslim dan mengklaim tindakan mereka sebagai bentuk perlawanan terhadap kezaliman dan despotisme.⁵³¹

Ketika Ali ibn Abi Thalib menjadi khalifah, Aisyah, Zubair, dan Thalhah turut bangkit melakukan gerakan perlawanan. Khalifah Ali tidak menyangka sama sekali. Khalifah Ali tidak segera melakukan tindakan represif. Utusan dikirim kepada Aisyah untuk mencari jalan damai. Disepakatilah jalan damai untuk menyelesaikan persoalan. Tapi, akhirnya, jalan damai yang disepakati menemui jalan buntu. Peperangan akhirnya meletus. Di medan pertempuran, ketika Thalhah dan Zubair mengajaknya bertanding, Khalifah Ali datang dengan tangan kosong. Dengan lemah lemah lembut dia mengingatkan Zubair akan wasiat Nabi saw. Zubair terharu, dan memeluk Khalifah Ali sambil menangis. Thalhah juga disambut dengan nasihat. Ketika pasukan mereka bertiga ini kalah, Khalifah Ali memberi amanat pada pasukannya agar menghormati, Aisyah. Aisyah dikembalikan ke Madinah dengan penuh penghormatan dan perlindungan.⁵³²

Padahal, mafhum diketahui Thalhah dan Zubair merupakan penggerak utama yang mengusulkan Ali ibn Thalib untuk diangkat sebagai khalifah, pasca terbunuhnya Usman. Sejarawan lain menyebut, Thalhah ibn Ubaidillah sebagai orang yang pertama kali membaiaat Ali ibn Abi Thalib.⁵³³ Namun, setelah tiba di Makkah

⁵³⁰Tim Redaksi, *Ensiklopedi*, jilid 3, h. 48

⁵³¹Al-Quraibi, *Tarikh*, h. 802.

⁵³²Rahmat, *Islam*, h. 37.

⁵³³Hasan Ibrahim Hasan, *Sejarah dan Kebudayaan Islam I*, terj. HA Bahauddin, cet. 2

dan bertemu dengan Aisyah, kedua sahabat itu akhirnya sepakat untuk sama-sama menuntut Ali agar mengusut dan menghukum para pembunuh Usman. Sebenarnya, kedua orang ini -Thalhah dan Zubair- yang paling berambisi hendak menyaingi Khalifah Ali ibn Abi Thalib dalam meraih kekhalifahan. Akan tetapi dua orang tokoh Quraisy ini tidak memiliki sifat-sifat kepemimpinan sebagaimana dituntut oleh perubahan sosial; karena kedua orang ini terlampau mencolok keinginannya (berambisi) untuk memperoleh kekuasaan, kekayaan, dan kedudukan.⁵³⁴

Seakan seperti menjadi wataknya, persis di penghujung kekuasaan Usman, Thalhah adalah orang yang sering melakukan provokasi kepada masyarakat untuk memberontak melawan pemerintahan Usman. Sebelumnya, di pemerintahan Abu Bakar dia juga mengkritik penunjukan secara tunggal Umar ibn Khattab sebagai khalifah. Anehnya, di era pemerintahan Khalifah Ali, Thalhah kemudian justru tampil sebagai orang terdepan yang menuntut balas atas kematian Usman bersama kelompok tentara Aisyah dan Zubair; sampai ia sendiri pun mati terbunuh oleh tombak yang dilontarkan Marwan ibn Hakam, orang kepercayaan dan tangan kanan Usman, sekaligus rekan Thalhah dalam barisan tentara yang menuntut balas atas terbunuhnya Usman.⁵³⁵

Kebencian kedua orang ini kepada Khalifah Ali boleh jadi karena mereka beroleh kesenangan dan bergelimang harta di masa Usman. Meski Usman pada dasarnya lebih mengutamakan kelompoknya sendiri, tapi ia juga memperhatikan tokoh-tokoh yang dianggap penting (apalagi jika tokoh tersebut berasal dari Bani Hasyim). Tapi, ketika Khalifah Ali memimpin mereka justru mendapatkan situasi yang berbalik; keadaan istimewa tak mereka dapati lagi, sebagaimana mereka peroleh dari Usman. Di masa Khalifah Ali berkuasa tunjangan dari Baitulmal untuk mereka berdua disamakan dengan jatah kaum Muslimin lainnya, yaitu tiga dinar setiap orang. Mereka juga pernah menuntut diikutsertakan dalam pemerintahan. Thalhah meminta diangkat sebagai penguasa Kufah dan Zubair menjadi penguasa

(Jakarta: Kalam Mulia, 2006), h. 508.

⁵³⁴Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 442.

⁵³⁵Farag Fouda, *Kebenaran Yang Hilang*, terj. Novriantoni, edisi digital, (Jakarta: Democracy Project, 2012), h. 63.

Basrah. Namun, Khalifah Ali tak mengabulkan permintaan mereka.⁵³⁶ Ditambah lagi ada kebijakan Khalifah Ali yang ingin menarik kembali apa-apa saja yang pernah dihibahkan oleh Usman. Semakin bertambahlah kebencian mereka pada Khalifah Ali.

Di masa Usman Thalhah dan Zubair termasuk dalam kelompok mapan. Zubair pernah dihadahi oleh Usman uang sebanyak 60 ribu dinar. Thalhah mendapat 100 ribu dinar. Mereka termasuk lima orang pemuka sahabat yang memiliki kekayaan melimpah, di samping Usman ibn Affan, Sa'ad ibn Abi Waqash, dan 'Abdurrahman ibn 'Auf. Adapun harta peninggalan Zubair berjumlah sekitar 51 atau 52 juta dirham. Di Mesir, Aleksandria dan Kufah, Zubair juga punya beberapa armada laut. Di Basrah, ia punya angkutan darat dan hasil panen yang dipersembahkan kepadanya oleh penduduk setempat. Adapun jumlah kekayaan yang ditinggalkan Thalhah ibn 'Ubaidillah terdiri dari rumah dan harta benda. Ia meninggalkan sekitar 30 juta dirham di Nadh, 2 juta 200 ribu dirham di Al-Ain, dan sisanya adalah barang-barang perniagaan.⁵³⁷

Tragedi yang diusung trio pemberontak ini dikenal dengan "Perang Jamal". Memang, pada akhirnya pertempuran dapat dimenangkan Khalifah Ali. Thalhah menemui ajalnya dalam peperangan saudara ini. Dan Zubair mati dibunuh saat melarikan diri dari pertempuran. Tinggallah Aisyah sendiri menanggung penyesalan di hati. Bersama adiknya Muhammad ibn Abu Bakar, yang berada di pihak Khalifah Ali, Aisyah diantar ke Basrah untuk kemudian dipulangkan ke Madinah.⁵³⁸ Pada perang Siffin ini Khalifah Ali berhasil memenangkan peperangan, sementara Aisyah dipulangkan secara terhormat ke rumahnya.⁵³⁹ Hanya dalam hitungan bulan saja usia pemerintahan Khalifah Ali, pada awal Rajab 36 H perang saudara pertama secara global pun terjadi. Al-Afifi, mencatat pertempuran Jamal itu terjadi pada 10 Jumadil Akhir 36 H/656 M, dengan memakan korban 10 ribu Muslim, termasuk Zubair dan Thalhah.⁵⁴⁰

⁵³⁶Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 441.

⁵³⁷*Ibid.*, h. 88.

⁵³⁸*Ibid.*, h. 435-436.

⁵³⁹Jafri, *Moralitas*, h. 17.

⁵⁴⁰Al-Afifi, *Seribu*, h. 95.

Kekisruhan tidak hanya sampai di sini. Setelah Perang Unta, beberapa persinggungan sesama umat Muslim kerap muncul di masa pemerintahan Khalifah Ali ibn Abi Thalib. Sehingga beberapa ahli sejarah berpendapat, seandainya tidak terjadi Perang Unta, tentu tidak akan pernah muncul Perang Siffin, Perang Nahrawan, serta tragedi Karbala.⁵⁴¹

Apakah benar tindakan kelompok penantang ini? Pada hakikatnya tindakan yang dapat disebut sebagai “lebih tidak sesuai dengan hukum” dan “lebih tidak sah” ialah tindakan kelompok Aisyah, Thalhah dan Zubair. Sebab mereka itu seharusnya menuju ke kota Madinah dan mengajukan tuntutan di sana, yaitu di tempat kediaman Khalifah Ali dan juga tempat kaum penjahat dan pewaris-pewaris orang yang terbunuh itu berada, dan di tempat tindakan-tindakan peradilan akan dapat terlaksana dengan sebaik-baiknya. Namun sebaliknya, mereka pergi ke Basrah dan mengumpulkan pasukan-pasukan yang besar kemudian mencoba menuntut balas atas kematian Usman. Sebagai akibatnya, maka terjadilah peristiwa mengenaskan-pertumpahan darah sepuluh ribu orang sebagai kompensasi penumpahan darah atas satu orang saja, dan juga menyebabkan kekuasaan negara goyah dan kekacauan berkembang. Sungguh ini adalah cara yang tidak mungkin dianggap sebagai suatu tindakan yang sah, baik dalam pandangan undang-undang Allah dan syariat-Nya, atau bahkan dalam pandangan undang-undang apa pun di antara undang-undang sekular.⁵⁴²

Adapun yang lebih tidak sah lagi adalah tindakan kelompok Muawiyah yang menuntut balas darah Usman, bukan dalam kedudukannya sebagai pribadi Muawiyah ibn Abu Sufyan, tapi dalam kedudukannya sebagai penguasa wilayah Syam. Ia telah menolak menaati pemerintah pusat dan menggunakan tentara wilayah kekuasaannya untuk mencapai tujuannya ini. Ia tidak hanya menuntut Khalifah Ali agar mengajukan pembunuh-pembunuh Usman ke pengadilan dan menghukum mereka, tapi lebih dari itu, ia menuntut agar Khalifah Ali menyerahkan mereka semua agar Muawiyah dapat membunuh mereka dengan tangannya. Semuanya itu benar-benar lebih mirip dengan kekacauan kesukuan (tribalisme) yang biasa terjadi sebelum

⁵⁴¹*Ibid.*, h. 448.

⁵⁴²Al-Maududi, *Khilafah*, h. 160.

datangnya agama Islam, dan sama sekali tidak sesuai dengan pemerintahan yang sudah teratur di masa Islam. Seandainya Muawiyah dibolehkan mengajukan tuntutan itu berdasarkan hubungan kekeluargaan maka hal itu adalah atas nama pribadinya karena memang Muawiyah ibn Abi Sufyan memang kerabat Usman. Secara pribadi ia mempunyai hak meminta bantuan Khalifah Ali untuk menangkap orang-orang jahat itu dan mengadili mereka. Adapun kedudukannya sebagai wali daerah Syam, sama sekali ia tidak berhak menuntut dan tidak boleh menolak untuk taat kepada khalifah yang telah dibaiat secara sah, dan telah diakui kekhalifannya oleh seluruh wilayah negara kecuali daerah-daerah di bawah kekuasaan Muawiyah sendiri.⁵⁴³

Kemudian ada kelompok yang tak kalah sadisnya: Kelompok lain yang menjadi penghalang dan pengacau besar dalam kekhalifahan Ali ibn Abi Thalib adalah Khawarij. Pertempuran sengit antara pasukan Khalifah Ali dan pasukan Khawarij terjadi di Nahrawan pada tahun 37 H/658 M. Menurut Al-Afifi, perang ini terjadi pada bulan Safar 38 H.⁵⁴⁴ Khalifah Ali berhasil mengalahkan mereka. Hanya sebagian kecil meloloskan diri. Sejak saat itu, kelompok Khawarij yang tersisa menjadi lebih ekstrim dan bertindak lebih brutal. Kekalahan di Nahrawan menumbuhkan dendam di hati mereka.⁵⁴⁵

Sebenarnya, kemunculan Khawarij, merujuk pada kelompok Muslim garis keras, yang memaksa Khalifah Ali menyetujui diadakannya tahkim. Namun, setelah Khalifah Ali menerima tahkim mereka menyesal dan menarik sikap; sampai-sampai mereka menolak melanjutkan tahkim. Dalam keadaan seperti ini mereka kembali ingin menyerang Muawiyah. Khalifah Ali menolak keinginan tersebut. Sikap Khalifah Ali membuat mereka menjadi marah. Dari titik inilah mereka membuat garis pemisah dengan Khalifah Ali, malah tragisnya lebih memusuhi Ali ketimbang Muawiyah. Pada akhirnya kelompok Khawarij menyeret Khalifah Ali ke dalam pertempuran-pertempuran destruktif, hingga kemudian pada suatu saat mereka berhasil membunuh Khalifah Ali. Dengan demikian, sikap mereka secara tidak

⁵⁴³Al-Maududi, *Khilafah*, h. 161.

⁵⁴⁴Al-Afifi, *Seribu*, h. 98.

⁵⁴⁵Tim Redaksi, *Ensiklopedi*, jilid 1, h. 114.

langsung telah memuluskan langkah Muawiyah untuk memperoleh kursi kekhalifahan.⁵⁴⁶

Ketidaksenangan Khawarij kepada Khalifah Ali menyebabkan seorang pengikutnya Abdurahman ibn Muljam tega menghabisi nyawa menantu dan sepupu Rasulullah ini, persis pada 17 Ramadhan tahun 40 H/ 20 Januari 661 M. Ketika itu Khalifah Ali sedang dalam perjalanan menuju masjid Kufah.⁵⁴⁷ Ketika Azan berkumandang, sesuatu yang telah biasa dikerjakan Khalifah Ali ialah keluar dari rumahnya dan berseru dengan keras: “orang-orang Islam, ayo shalat, shalat!” Saat itulah Ibnu Muljam dan teman-temannya melompat, kemudian Ibnu Muljam mengayunkan pedangnya ke leher Khalifah Ali.⁵⁴⁸ Kejadian yang menimpa pada Khalifah Ali adalah terorisme politik: pembunuhan sebagai sebuah rencana dan program.⁵⁴⁹

Kekacauan di masa pemerintahan Khalifah Ali terjadi di sana-sini. Roda pemerintahan dijalankan dengan berdarah-darah. Seluruh masa kepemimpinan Ali lebih banyak terfokus pada peperangan antara bala tentaranya dengan para pembelot dan penentang kekuasannya; termasuk Aisyah, Thalhah, dan Zubair dalam Perang Jamal (Unta), maupun dengan bala tentara Muawiyah dalam Perang Shiffin, dan puluhan perang lainnya dengan kaum Khawarij. Dari sini dapat diketahui bahwa energi untuk berperang lebih dominan menguasai kegiatan pemerintahannya daripada ambisi untuk membangun negara dan memperkuat sendi-sendi kepemimpinannya.⁵⁵⁰

Di beberapa wilayah besar terjadi kekacauan dan peperangan antar sesama kaum Muslimin. Dibanding dengan pemerintahan era khalifah sebelumnya, masa kekhalifahan Ali sangat tidak kondusif, kacau dan berantakan. Kecuali beberapa hari di masa transisi di awal pemerintahan Khalifah Ali. Selain kerusuhan itu sebagai warisan yang ditinggalkan pemerintahan sebelumnya, Khalifah Ali tidak mendapat dukungan sepenuhnya dari sahabat-sahabat utama. Terhadap sahabat-sahabat ini,

⁵⁴⁶Al-Afifi, *Seribu*, h. 97.

⁵⁴⁷*Ibid.*, h. 99.

⁵⁴⁸Mernissi, *Islam*, h. 35

⁵⁴⁹*Ibid.*, h. 37.

⁵⁵⁰Fouda, *Kebenaran*, h. 32.

Khalifah Ali terus melakukan komunikasi intensif. Seperti dengan Muawiyah beberapa kali melakukan komunikasi dan mengiriminya surat,⁵⁵¹ kepada Thalhah dan Zubair,⁵⁵² dan juga kepada rakyat di berbagai daerah.⁵⁵³

Berbeda keadaan pada masa khalifah-khalifah sebelumnya; Abu Bakar, Umar dan Usman yang mendapat mandat dan dukungan utuh dari para sahabat utama pada masa itu. Ketika mereka menghadapi masalah dalam pemerintahannya, sahabat-sahabat utama ini turut serta memberi solusi dan kemudian bersama-sama mengatasi persoalan tersebut. Termasuk Khalifah Ali merupakan sahabat utama yang paling aktif membantu keberlangsungan pemerintah tiga khalifah sebelumnya. Semasa pemerintahan tiga khalifah sebelumnya Khalifah Ali menduduki tempat terhormat sebagai anggota Dewan Penasehat Khalifah.

Masa Khalifah Ali merupakan masa menghabiskan energi, harta dan nyawa. Aktivitas pemerintahannya lebih banyak dilakukan menumpas perlawanan kelompok oposisi. Akibat dari ini semua, beliau harus mengeluarkan ekstra tenaga dan pikiran dalam menghadapi sahabat-sahabat utama yang tidak memberi dukungan penuh kepadanya. Meskipun begitu, Khalifah Ali tetap memimpin dengan prinsip yang benar dan lurus, serta berhasil membuat pelbagai terobosan baru dalam pemerintahannya.

Dari pemaparan yang terurai di atas, maka ada tiga konflik yang muncul dalam masa pemerintahan Khalifah Ali ibn Abi Thalib, yaitu *pertama*, antara Khalifah Ali dengan Thalhah, Zubair dan Aisyah; *kedua*, antara Khalifah Ali dengan Muawiyah; dan *ketiga*, antara Khalifah Ali dengan kelompok Khawarij. Itulah tiga benih kericuhan yang dihadapi Khalifah Ali saat memulai jabatan khalifahannya. Dan ketika ia memulai pemerintahannya, pada saat di kota Madinah masih ada sekitar 2000 kaum pembangkang, tiba-tiba Thalhah dan Zubair, di damping beberapa orang sahabat yang lain, mendatanginya dan berkata kepadanya : “Kami telah memberikan baiat kami kepada Anda demi melaksanakan hukuman atas kaum penjahat. Maka laksanakanlah hal itu terhadap orang-orang yang telah membunuh Usman.” Ali menjawab : “Wahai saudara-saudaraku, bukannya aku tidak mengetahui apa yang

⁵⁵¹ Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 460.

⁵⁵² *Ibid*, h. 420

⁵⁵³ *Ibid*, h. 700.

kalian ketahui. Tapi apa yang dapat aku lakukan dengan suatu kelompok yang memiliki kekuatan atas kita sedangkan kita tidak memiliki kekuatan atas mereka.”⁵⁵⁴

Mula-mula, cara yang dilakukan Khalifah Ali dalam menghadapi kelompok oposisi atau berbagai kalangan yang tidak menghendaki kepemimpinannya dengan melakukan pendekatan persuasif. Kadang-kadang kepada kelompok penentang ini Khalifah Ali melakukan komunikasi langsung atau terkadang berkirim surat kepada mereka. Tempo-tempo ia mengutus tokoh-tokoh penting (seperti Ibnu Abbas, Jarir ibn Abdullah, Al-Qa’qa’ ibn Amru At-Tamimi) untuk berdialog dengan kelompok oposisi.⁵⁵⁵

Kepada Muawiyah Khalifah Ali tidak mengambil tindakan yang tergesa-gesa, tapi dilakukan dengan penuh hati-hati. Khalifah Ali juga mengiriminya beberapa surat sebagai tanda dari sikap kehati-hatiannya. Ini dilakukannya agar tidak terjadi perpecahan di kalangan umat Islam. Tapi, apa daya Muawiyah tidak langsung membalasnya suratnya.⁵⁵⁶ Muawiyah bersikap apatis.

Inilah tipikal khas Khalifah Ali sewaktu menjadi pemimpin pemerintahan Islam. Komunikasi secara massif dan intensif, serta senantiasa berdialog dilakukannya sebagai wujud untuk mempertahankan kedamaian dan kebenaran kekuasaan serta mempertahankan citra politik pemerintahannya. Sebenarnya Khalifah Ali dan Aisyah serta Thalhah, Muawiyah dan Zubair pernah melakukan dialog intensif melalui surat menyurat untuk melakukan *ishlah*.

Sebelum perang Jamal meledak, Khalifah Ali sangat rajin melancarkan lobi politik kepada kelompok Thalhah, Zubair dan Aisyah. Kepada Aisyah, Khalifah Ali mengirim Al-Qa’qa’. Di hadapan Aisyah Al-Qa’qa’ menawarkan solusi: meredakan ketegangan, menenangkan suasana dan penegakan hukum atas pembunuh Usman. Solusi membuat kagum Aisyah. Kemudian Aisyah bertanya kepada Al-Qa’qa’, “Lalu, bagaimana pendapatmu?”⁵⁵⁷ Al-Qa’qa’ menjawab, “Wahai Ummulukminin, apa gerangan tujuan Anda datang ke negeri ini?” Aisyah menjawab, “Untuk mengadakan perdamaian di antara manusia. Al-Qa’qa’ kemudian menyampaikan

⁵⁵⁴Al-Maududi, *Khilafah*, h. 164.

⁵⁵⁵Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 586.

⁵⁵⁶Audah, *Ali*, h. 204.

⁵⁵⁷Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 587.

pasukan telah dipersiapkan untuk menghadapi pasukan kelompok Aisyah. Aisyah bertanya, “Lalu bagaimana pendapatmu?” Al-Qa’qa’ menjelaskan, “Bahwa solusi dari masalah ini semua adalah meredakan ketegangan. Jika keadaan sudah tenang barulah pembunuh Usman dapat diringkus. Jika kalian sepakat, maka itu adalah alamat kebaikan, rahmat dan kemenangan. Seandainya kalian tidak sepakat dan tetap bersikeras, maka itu adalah alamat keburukan dan lenyaplah kekuasaan in.” Mereka akhirnya sepakat untuk menyelesaikan persoalan dengan perdamaian. Aisyah menitipkan pesan pada Al-Qa’qa’ untuk disampaikan kepada Khalifah Ali bahwa ia datang untuk berdamai.⁵⁵⁸

Ketika sampai di hadapan Thalhah dan Zubair, Al-Qa’qa’ menyampaikan keinginan damai dari Aisyah. Thalhah dan Zubair berkata demikian, “Kami juga ingin kedamaian.”⁵⁵⁹ Namun, keinginan untuk berdamai tidak terwujud sampai akhirnya meledak perang Jamal.

Di samping itu, Khalifah Ali tetap terbuka melakukan berdialog kepada Thalhah dan Zubair. Lobi-lobi terus dikerahkan Khalifah Ali agar pertempuran tak terjadi dan perdamaian dapat tercipta. Saat kedua kelompok pasukan telah berhadapan Khalifah Ali berkesempatan melakukan dialog. “Bukankah kalian telah membaiat saya?” katanya membuka dialog kepada Thalhah dan Zubair sebelum peperangan Jamal dimulai. “Kami membaiat Anda dengan terpaksa, dan untuk itu Anda tidak lebih berhak dari kami,” jawab mereka. Khalifah Ali tersentak akan hal ini, karena yang dia tahu mereka berdua inilah mula-mula memberikan baiat kepadanya. “Bukankah saya saudara kalian seagama? Darah saya haram bagi kalian, dan darah kalian haram bagi saya,” papar Khalifah Ali. Thalhah kemudian menjawab, “Yang sedang menantikan adalah darah Usman (Kami menuntut balas atas kematian Usman).”⁵⁶⁰

Secara retorik Khalifah Ali mengingatkan Thalhah, “Hai Thalhah, patutkah engkau menuntut balas atas kematian Usman? Allah mengutuk orang yang membunuh Usman. Hai Thalhah, engkau jadikan istri Rasulullah untuk sebagai perisai dalam peperangan, sedangkan istrimu sendiri engkau sembunyikan di rumah!

⁵⁵⁸Ibnu Kaṣīr, *Al-Bidāyah wa an-Nihāyah*, h. 467.

⁵⁵⁹Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 586.

⁵⁶⁰Audah, *Ali*, h. 231.

Bukankah engkau mengetahui sendiri bahwa aku tidak pernah memaksa seseorang agar membaiatku. Sekarang kalian telah mencederai baiat yang telah kalian nyatakan kepadaku. Kalau hal itu disebabkan oleh perbuatanku, coba sebutkan kesalahan apa yang telah aku perbuat! Kalianlah sekarang yang telah menyeret-nyeret Aisyah sehingga telah meninggalkan rumahnya. Dengan perbuatan itu kalian telah melakukan pelanggaran besar. Melanggar ketentuan yang telah ditetapkan Allah dan Rasul-Nya mengenai para istri Nabi yang tak boleh meninggalkan rumah. Apakah kalian menganggap perbuatan itu diridhoi Allah dan Rasul-Nya?" Tapi Thalhah menjawab enteng, "Ia datang ke tempat ini demi untuk memperbaiki keadaan." Khalifah Ali membantah Thalhah, "Demi Allah, ia lebih membutuhkan orang yang dapat memperbaiki urusannya. Hai Thalhah, terimalah nasihat yang baik dan bertobatlah dengan ikhlas." Mendengar itu Thalhah membalikkan badan dan kembali ke pasukannya.⁵⁶¹

Kepada Zubair Khalifah Ali mengingatkan kata-kata yang dulu pernah diucapkan Rasulullah pada Zubair: 'Demi Allah, engkau wahai Zubair, kelak akan memerangi Ali. Dalam hal itu engkau yang berlaku zalim terhadapnya'.⁵⁶² Mendengar hadis itu Zubair tersentak dan merasa terharu sekali, sembari mengingat juga kekerabatannya dengan Khalifah Ali dan Rasulullah, yang berarti mereka masih bersaudara sepupu. Sambil menangis Zubair berkata kepada Khalifah Ali, "Kalau aku ingat tentang itu tentu aku tidak akan ikut ke sini, sama sekali aku tidak akan berperang melawanmu."⁵⁶³ Teringat itu semua membuat Zubair kemudian keluar meninggalkan pasukannya, tetapi, dari belakang ia diikuti seseorang yang keluar dari pasukan Zubair sendiri, namanya Ibnu Jirmuz, yang membunuhnya secara tiba-tiba.⁵⁶⁴

Kepada Muawiyah yang sejak awal telah melakukan intrik-intrik untuk menyingkirkan Khalifah Ali, Khalifah Ali masih juga mengirim surat berisi nasihat dan mengajak berdamai. Di medan Siffin, ketika pasukan Khalifah Ali hampir menang, Khalifah Ali dapat saja menghancurkan pasukan Muawiyah. Tetapi, ketika

⁵⁶¹Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 422.

⁵⁶²*Ibid.*, h. 446.

⁵⁶³Audah, *Ali*, h. 232.

⁵⁶⁴Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 446.

pasukan Muawiyah mengangkat Alquran, musuh mengajak berdamai, Khalifah Ali menghentikan peperangan. Bagi Khalifah Ali perdamaian di antara kaum Muslimin adalah puncak kemenangan.⁵⁶⁵

Ada beberapa surat yang dikirim Khalifah Ali kepada Muawiyah sebagai upaya lobi, agar konflik yang berujung peperangan dapat dihindari. Setelah tiga bulan dari surat pertama, Muawiyah menjawab surat Khalifah Ali yang dibawa seseorang dari Bani Abas. Surat dibuat dalam bentuk gulungan bersegel dengan format “Dari Muawiyah ibn Abi Sufyan kepada Ali Ibn Abi Thalib”, tanpa menyebut kata “Amir al-Mukminin”. Perintah Muawiyah kepada pembawa surat, bila sudah memasuki kota Madinah gulungan itu diangkat supaya alamatnya dapat dibaca sehingga orang tahu bahwa Muawiyah menantang Khalifah Ali. Setelah itu surat tersebut langsung dibawa kepada Khalifah Ali sehingga masyarakat ingin mengetahui lebih jauh apa maksud Muawiyah dengan perlakuan seperti ini. Setelah surat dibuka ternyata tulisan yang ada dalam surat itu hanya “bismillahir rahmanir rahim” saja. Melihat isi surat yang ganjil tentu dinilai sebagai suatu penghinaan. Ini dipahami bahwa tuntutan Muawiyah itu ternyata mengada-ada, tujuan yang sesungguhnya adalah ingin mengambil kepemimpinan dari Khalifah Ali. Buktinya setelah Ali wafat Muawiyah mengadakan kesepakatan dengan Hasan, anak sulung Ali, supaya kekuasaan kekhalifahan diserahkan kepadanya. Setelah kekuasaan berada di tangan Muawiyah persoalan pembunuhan Usman hilang sama sekali dan tidak pernah disinggung-singgung lagi.⁵⁶⁶

Beberapa di antara isi surat Khalifah kepada Muawiyah adalah tentang eksistensi kekhalifahan yang sedang dipegangnya. Hal ini dimaksud agar Muawiyah segera memberi baiat pada Khalifah Ali. Surat Khalifah Ali untuk Muawiyah itu berbunyi: “Sesungguhnya orang-orang yang membaiat kepada Abû Bakar, ‘Umar dan ‘Utsman telah membaiat kepada saya atas dasar yang sama di mana mereka membaiat kepada mereka. (Atas dasar ini orang yang hadir tidak mempunyai pilihan (untuk mempertimbangkan), dan orang yang tak hadir tidak berhak untuk menolak; dan suatu musyawarah dibataskan pada Muhajirin dan Anshar. Apabila mereka

⁵⁶⁵Rahmat, *Islam*, h. 37.

⁵⁶⁶Audah, *Ali*, h. 204.

menyetujui seorang individu dan mengambilnya sebagai pemimpin (khalifah), hal itu dianggap bermaknaan keridaan Allah. Apabila seseorang menjauh dengan jalan keberatan atau menuntut perubahan, mereka akan mengembalikannya kepada posisi darimana ia menjauh. Apabila ia menolak, mereka akan memeranginya karena mengikuti jalan yang lain dari jalan kaum mukmin, dan Allah menempatkannya kembali (ke asal) darimana ia melarikan diri. Demi hidupku, hai Muawiyah, apabila Anda melihat dengan akal Anda tanpa nafsu maka Anda akan mendapatkan saya orang yang paling tak berdosa dari semua sekalian dengan darah Usman, dan tentulah Anda akan melihat bahwa saya dalam keadaan terkucil dari dia, kecuali apabila Anda menyembunyikan apa yang sangat terbuka bagi Anda. Maka Anda boleh melakukan keberangan (pada saya) sesuka Anda. Wasalam.⁵⁶⁷

Surat lain yang bernada retorik dikirim Khalifah Ali kepada Muawiyah ialah agar Muawiyah segera memberi baiat: “Takutlah kepada Allah berkenaan dengan tanggung jawab yang Anda emban dan ototritas yang Anda pegang. Renungkan dalam-dalam atas kewajiban-kewajiban yang diberikan Allah kepada Anda, setiap kewajiban tersebut adalah hak-Nya yang harus ditunaikan dengan rasa takzim. Cobalah untuk mempelajari dan memahami sesuatu yang Anda tak punya hak untuk berargumen dan membenarkan ketidaktahuan tentang sesuatu itu. Ingatlah, bahwa ada sejumlah pendekatan yang jelas, sarana yang bermoral, jalan yang terang, prosedur yang rasional, cara yang bijaksana, metode yang relegius untuk menaati dan melaksanakan perintah-perintah-Nya, dan keuntungan yang tak terhingga yang bisa dipetik dari jalan hidup seperti itu. Orang arif mengambil jalan-jalan itu dan mengikutinya, namun hanya orang tolol sajalah yang tak mau menerima nasihat-Nya. Barangsiapa berpaling dari Allah, maka sesungguhnya dia memalingkan muka dan realitas-realitas kehidupan dan prinsip-prinsip kearifan, dan karena itu ia tersesat dalam belantara kebodohan.

Allah Swt. akan mencabut seluruh anugerah-Nya dan akan menurunkan murka-Nya kepadanya. Demi kepentingan diri Anda sendiri, maka takutlah Anda untuk menyombongkan diri, untuk berbesar mulut dan untuk bersikap egois. Allah yang Maha Pengasih telah memperlihatkan kepada Anda jalan yang benar untuk hidup

⁵⁶⁷Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 461.

salih, bermoral dan terhormat. Dia juga telah memperlihatkan dengan jelas kepada Anda ke mana kehidupan dan segenap aktivitasnya berakhir.

Ingatlah bahwa hasrat keji Anda untuk mendapatkan segala sesuatu untuk diri sendiri telah membawa Anda ke dalam labirin kejahatan, perbuatan keji dan dosa. Hasrat seperti itu telah menyampakkan Anda pada kusutnya kekejian dan dosa, telah memudahkan Anda mendapatkan kutukan, hukuman dan siksa abadi, dan telah menutup jalan bagi Anda untuk menapaki jalan kebajikan dan takwa sehingga membuat Anda mustahil memperoleh keselamatan.”⁵⁶⁸

Khalifah Ali terus mengirim surat kepada Muawiyah, walau satu kali pun tidak pernah mendapat respons dan jawaban yang positif. Khalifah Ali terus mengirim surat. Setelah tiga bulan berlalu -dari pengiriman surat yang pertama- itulah baru Muawiyah mengirim surat kepada Khalifah Ali; isinya kosong, dan hanya bertuliskan kalimat tasmiyah.⁵⁶⁹

Beberapa surat yang lain dikirim Khalifah Ali kepada Muawiyah: “Betapa tak berdaya Anda dikuasai nafsu daso tak terkendali, betapa menyedihkannya Anda dihanyutkan keinginan keji dan kotor seperti itu sehingga Anda tersesat dalam kehidupan ini dan hidup Anda berujung pada kesedihan. Anda telah meninggalkan jalan kebenaran dan keadilan, dan dengan arogan menolak argumen-argumen yang dibenarkan Allah dan tak dapat diterima oleh manusia. Apa maksud anda menciptakan konflik dan pemberontakan ini dengan dalih menuntut balas terhadap para pembunuh Usman? Sesungguhnya fakta situasinya begini: saat Khalifah Usman masih hidup, Anda hanya mau membantunya bila ada keuntungan bagi Anda dan bila Anda bisa mendapatkan ssuatu darinya. Dan Anda tak mau membantunya saat dia membutuhkan bantuan dan dukungan Anda, padahal berulang-ulang kali dia memohon kepada Anda.”⁵⁷⁰

Dari surat-surat itu terlihat Khalifah Ali terus melakukan lobi politik kepada Muawiyah, meskipun akhirnya Muawiyah sendiri tidak terlalu peduli dengan kepemimpinan Khalifah Ali. Namun, Khalifah Ali tak pernah jemu. Ia terus juga mengirim Muawiyah surat-surat meski sejak awal pemerintahannya Muawiyah

⁵⁶⁸Radhi, *Imam*, h. 150.

⁵⁶⁹Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 628.

⁵⁷⁰Radhi, *Imam*, h.190..

melakukan berbagai intrik-intrik untuk menyingkirkan Khalifah Ali. Apa pun sikap Muawiyah terhadap Khalifah Ali, beliau tetap saja tidak ingin memutuskan tali persaudaraan dengan Muawiyah.

Untuk mengembalikan kelompok Khawarij dalam jamaah Muslim yang bersatu, Khalifah Ali mengirim Ibnu Abbas mengajak mereka berdialog.

“Mengapa kalian menentang Khalifah Ali?” tanya Ibnu Abbas.

Salah seorang perwakilan mereka menjawab, “Ketika Ali ibn Thalib menjadi pemimpin kaum Mukmin, dia mengangkat *hakam* dalam urusan agama Allah. Dia keluar dari iman. Hendaknya dia bertobat dari kekafirannya.”

Ibnu Abbas membantahnya, “Tidak layak seorang Mukmin yang tidak mempunyai keraguan dalam keyakinannya menyebut dirinya kafir,”

Perwakilan Khawarij membalas, “Dia sudah bertahkim dalam urusan agama Allah,”

“Allah menyuruh kita bertahkim dalam pembunuhan binatang liar ketika ihram: *menurut putusan dua orang adil di antara kamu* (QS 5:9),” kata Ibnu Abbas meyakinkan mereka lagi.

“Ali ber-*tahkim* tetapi tidak senang dengan keputusannya.”

“Posisi *hakam* itu seperti imam. Ketika imam salah, maka tidak boleh kita menaatinya. Begitu pula ketika kedua *hakam* itu salah; karena bertentangan dengan hukum Allah, seluruh keputusan hukumnya harus ditolak,” jelas Ibnu Abbas. Begitulah hingga pada akhirnya dialog menemui jalan buntu. Kelompok Khawarij memang merasa paling berpegang pada Alquran hanya karena sudah mengutip sepotong ayat yang menunjang pendapat mereka.⁵⁷¹

Selain Ibnu Abbas, Khalifah Ali mengirimkan juga beberapa orang mengajak berdamai. Bahkan Khalifah Ali sendiri pernah berdiskusi langsung dengan mereka. Begitulah, sebagai upaya melakukan komunikasi politik, -lobi demi lobi- terus dilakukan supaya umat Muslim saat itu dapat memanifestasikan perdamaian. Barangkali ini hanya sebuah keinginan dari sang Khalifah yang menganggap berbagai upaya mesti tetap terus dilakukan agar permusuhan segera dapat dihentikan. Kelompok Khawarij tak menerima tawaran perdamaian yang diajukan Khalifah Ali.

⁵⁷¹Rahmat, *Islam*, h. 30.

Pada akhirnya terjadilah perang Nahrawan: perang antara pasukan Khalifah Ali dengan pasukan Khawarij. Menghadapi kenyataan yang tak dapat dihindari itu, Khalifah Ali berkata dengan tegas, “Jika mereka diam, mereka kami biarkan. Jika mereka berbicara akan kami hadapi dengan argumentasi. Akan tetapi, jika mereka merusak, mereka akan kami perangi!”⁵⁷²

Kepada penduduk Bashrah, secara retorik lewat suratnya Khalifah Ali berekspektasi agar penduduk Basrah tidak menyerang kelompok penentang (Aisyah, Thalhah, Zubair). Yang dengan ini diharapkan tidak terjadi perpecahan di antar umat Islam. Karena menurutnya, apabila terjadi perpecahan maka musuh dengan mudah dapat menguasai umat Islam. Kedalaman bahasa yang disampaikan Khalifah Ali terlihat jelas dengan memaafkan orang-orang yang berbuat salah dan melanggar pembaiatan yang telah diberikan kepadanya. Ia juga melarang membunuh musuh yang melarikan diri, orang-orang lemah dan wanita. Dan seolah-olah apa yang disampaikannya ini menjadi etika di dalam peperangan.

Inilah isi suratnya tersebut: “Jangan berinisiatif membuka peperangan, birlah mereka yang memulai. Itu karena, berkat rahmat Allah kalian menjadi pendukung kebenaran dan keadilan. Biarkan mereka sampai memulai permusuhan atau peperangan, dan kalau itu sudah dimulai, maka kalian dengan leluasa angkat senjata. Antusiasme mereka dalam memulai peperangan akan menjadi menjadi bukti lain bahwa kalian ternyata benar-benar bersandar pada perintah-perintah Allah. Jika Allah menganugerahi kalian kemenangan, maka jangan lakukan serangan terhadap mereka yang sudah menyerah, jangan sakiti atau cederai mereka yang lemah dan cacat, jangan serang mereka yang terluka, jangan buat kaum perempuan marah dan benci karena perilaku tidak sopan kalian, meskipun mereka melontarkan kata-kata yang kasar dan menghina pemimpin perwira kalian; sesungguhnya fisik dan mental mereka lemah di samping mudah marah dan gampang sekali takut. Pada zaman Nabi saw. kami diperintahkan untuk tidak menyentuh, mengganggu dan menghina perempuan sekalipun perempuan itu perempuan kafir....”⁵⁷³

⁵⁷²Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 586.

⁵⁷³Radhi, *Imam*, h. 112.

Pada satu bagian lain dari khutbahnya, Khalifah Ali menyampaikan sebuah pidato dengan kekuatan retorika dialektika. Ia berusaha mempengaruhi jiwa manusia untuk selalu bergerak ke arah kebenaran. Dalam bahasa yang sangat indah, Khalifah Ali mengajak umatnya berjihad dan menekankan betapa hebatnya orang-orang yang melakukan jihad, dan betapa hina orang-orang yang meninggalkannya. “Jihad adalah salah satu pintu surga yang telah dibukakan Allah bagi sahabat-sahabat-Nya yang utama. Ia adalah baju takwa dan perisai pelindung dari Allah, dan perisai terpercayanya. Barangsiapa meninggalkannya maka Allah membusanainya dengan busana kehinaan dan baju bencana. Ia ditendang dengan hina dan ejekan, dan hatinya ditirai dengan layar (kelalaian). Hak akan diambil dari dia karena meninggalkan dengan jihad. Ia akan menderita kehinaan, dan keadilan ditolak baginya. Perhatikanlah, saya memanggil Anda untuk memerangi kaum ini, malam dan siang, secara rahasia dan terbuka, dan menyuruh Anda menyerang mereka sebelum mereka menyerang Anda, karena demi Allah, tak ada kaum yang telah diserang di jantung rumah-rumah mereka, melainkan mereka menerima kehinaan. Tetapi Anda meninggalkannya kepada orang lain dan mengabaikannya sampai kehancuran menimpa Anda dan kota-kota Anda diduduki. Orang berkuda Bâni Ghamîd telah sampai ke Anbâr dan membunuh Hassan ibn Hassan al-Bakarî. Mereka telah menyingkirkan orang berkuda Anda dari garnisun itu.”⁵⁷⁴

Pada bagian lain dari pidato atau khutbah (perkataannya) yang sangat retorik disampaikan ketika ia mengambil kembali hadiah-hadiah berupa tanah yang diberikan oleh Usman. Pidato ini mengukuhkan betapa Khalifah Ali sangat kukuh dalam menegakkan kebenaran: “Demi Allah, sekalipun misalnya saya mendapatkan bahwa dengan uang (yang dikorupsi dari baitulmal) itu perempuan-perempuan telah dikawinkan, atau budak-budak perempuan telah dibeli atau dibebaskan, saya tetap akan mengambilnya kembali, karena luaslah lapangan dalam pelaksanaan keadilan. Dan orang yang merasa sulit untuk bertindak adil tentu akan lebih sulit lagi mengurus ketidakadilan.”⁵⁷⁵

⁵⁷⁴Radhi, *Puncak*, h. 86.

⁵⁷⁵*Ibid*, h. 60.

Sesungguhnya Khalifah Ali telah berhasil melakukan komunikasi politik (bentuk komunikasi politik). Setiap masalah yang dihadapinya, baik itu konflik dengan musuhnya maupun dengan bawahannya (para gubernur dan bawahannya di daerah), atau dengan masyarakatnya di atasnya lewat komunikasi politik. Namun, masa pemerintahannya adalah masa yang paling buruk. Masa itu, seperti katanya sendiri; adalah masa yang diliputi awan gelap kondisi, pada masa itu kacau balau dan tidak menyenangkan, pada saat itu orang yang saleh dianggap jahat dan kejahatan para tiran kian memuncak.

Walhasil, hampir tidak ada hari-hari dilewatkan tanpa peperangan. Semua itu bukan karena kesalahan ada di pihak Khalifah Ali, ia memerintah dengan baik, tapi hal itu terjadi karena semata-mata masyarakatnya menolak keinginannya untuk menjalankan roda pemerintahan dengan tindakan yang lurus dan benar. Pada masanya ada intrik-intrik dan penuntutan balas dendam atas kematian Usman. Tapi semua itu hanya kamufase, niat sesungguhnya hanyalah untuk mendapatkan kekuasaan. Dalam perspektif Khalifah Ali kekhalifahan yang tidak mempraktikkan kebenaran dan dan tidak melenyapkan intrik-intrik yang merusak kekhalifahan adalah makhluk terburuk di dunia.

Pernah pada masa pemerintahannya seorang di antara rakyatnya bertanya kepada Khalifah Ali. “Dahulu, ketika Abu Bakar dan Umar memerintah, tidak terjadi perpecahan Islam seperti sekarang. Tetapi berbeda dengan ketika engkau memerintah, penuh dengan konflik. Mengapa hal ini bisa terjadi?” Khalifah Ali membalas ucapan itu, “Dahulu di masa Abu Bakar dan Umar memerintah orang-orangnya seperti aku, sedangkan sekarang aku memerintah masyarakatnya seperti kamu.”⁵⁷⁶

Khalifah Ali melihat, buka saja otoritasnya sebagai khalifah yang ditantang, tapi juga ia melihat bahwa kekuatan konservatif dan kekuatan reaksioner sudah bersatu untuk memperlihatkan kembali keberadaan mereka yang bertujuan untuk menghancurkan tata moral baru yang dibawa oleh Islam. Khalifah Ali berupaya keras dengan menggunakan sarana damai yang ada untuk meyakinkan lawan-lawannya agar mau kembali kepada apa yang diajarkan pada mereka selama

⁵⁷⁶ Rahmat, *Islam*, h. 37.

bertahun-tahun, namun semua usahanya menemui kegagalan. Pada akhirnya, orang yang berjuang untuk perdamaian dan cinta ini terpaksa harus bertempur demi memulihkan dan menegakkan kembali pola hidup dan moralitas Islam.⁵⁷⁷

2. Ideologi Politik Yang Dijalankan Khalifah Ali Ibn Abi Thalib Dalam Pemerintahannya.

a. Kembali Pada Alquran dan Sunnah

Keinginannya yang sangat kuat untuk kembali pada Alquran dan Sunnah ditekankannya berkali-kali kepada setiap bawahannya. Kepada Malik Al-Asytar, Gubernur Mesir, ia berkata: “Anda harus mempelajari dengan ajaran yang mengilhami para penguasa yang adil dan baik yang telah mendahului Anda. Camkanlah dengan cermat suri tauladan Nabi saw., sunnah beliau dan perintah-perintah Alquran dan apa saja yang didapati yang berfungsi sebagai cara untuk menanggulangi permasalahan..., bantulah Allah dengan hatimu, dengan tanganmu dan dengan lidahmu, karena Dia telah berkomitmen untuk membantu orang-orang yang membantu-Nya dan memuliakan orang-orang yang memuliakan-Nya.”⁵⁷⁸ Pandangan ini membuktikan bagaimana ideologi politiknya melandasi revolusi kepemimpinannya

Banyak ditemukan di dalam surat-surat Khalifah Ali maupun pidatonya agar berpegang teguh pada Alquran. Sekaitan dengan ini, tentu ideologi politik Khalifah Ali dalam menjalankan pemerintahannya menjadi preseden pula buat para gubernur dan pejabatnya dalam mengekspresikan diri pada kekuasaan maupun pada jabatan yang diembannya. Di antara surat-surat itu adalah seperti yang dikirimnya kepada al-Harist (ibn Abdillah, al-A'war) al-Hamdani, seorang gubernurnya: “Berpeganglah pada tali Alquran dan carilah pelajaran darinya. Sejauh menyangkut kesimpulan hukum segala sesuatu; apakah halal, sah dan dibolehkan atau haram, dilarang dan tidak dibolehkan terimalah dari kaidah Kitab Suci. Perkuat dan dukung kebenaran yang sampai ajaran terdahulu. Ambillah pelajaran dari sejarah untuk kepentingan masa depan Anda, karena sejarah kerap berulang, sementara generasi-generasi

⁵⁷⁷Jafri, *Moralitas*, h. 152.

⁵⁷⁸Jafri, *Moralitas*, h. 92.

mendatang pada umumnya akan mengikuti jejak langkah generasi sebelumnya. Namun, totalitas dunia ini akan berakhir, sementara setiap individu kelak akan meninggalkan dunia ini. Ingatlah selalu kekuatan dan kekuasaan Allah, terutama upayakan jangan Anda sampai bersumpah atas nama Allah kecuali bersumpah untuk perkara yang benar. Ingatlah senantiasa kematian dan kehidupan setelah mati, namun jangan sekali-kali menginginkan kematian. Jika Anda berkeinginan untuk menghadapi kematian, maka lakukan itu demi alasan yang sangat mulia.... Kendalikan menyebut desas-desus atau kabar angin sebagai fakta otentik, perbuatan seperti itu membuat Anda memenuhi syarat untuk dinilai pendusta... kendalikan sikap Anda jika berkesempatan untuk membalas, maka maafkan dan lupakan. Bila marah bersabarlah dan toleranlah. Ketika Anda memiliki harta, kekuasaan dan otoritas, menjadi pemaaf, murah hati dan berkasih sayanglah; semoga kualitas-kualitas ini akan membantu Anda memperoleh keselamatan....”⁵⁷⁹

Hampir dengan hal yang di atas, berkenaan dengan nasihat pada gubernurnya dan pejabatnya yang lain, Khalifah Ali mengatakan: “Saya akan memimpin Anda (dengan damai) kepada kebenaran..., melainkan kami hendak memulihkan *ayat-ayat agama-Mu* dan mengantarkan kemakmuran ke kota-kota-Mu agar orang-orang yang tertindas di antara hamba-hamba-Mu selamat, dan perintah-perintah-Mu yang telah dilalaikan dapat ditegakkan.... *Kitab Allah* ada di antara Anda, kitab itu berbicara dan lidahnya tidak gagap. Ia adalah rumah yang tiang-tiangnya tidak roboh dan kekuatan yang para pendukungnya tak terkalahkan.”⁵⁸⁰

Dalam khutbah pertamanya ketika diangkat menjadi khalifah, Khalifah Ali menyampaikan pesan yang menggambarkan Alquran sebagai rujukan dalam menjalankan pemerintahan: “Allah SWT telah menurunkan Kitab-Nya (Al-Qur’an) sebagai petunjuk di dalamnya terdapat penjelasan mengenai yang baik dan yang buruk. Amalkanlah yang baik dan tinggalkanlah yang buruk tunaikan kewajiban yang telah ditetapkan Allah, karena hari itulah yang akan mengantarkan kalian ke dalam surga. Allah SWT telah menentukan berbagai soal yang tidak boleh dilanggar; dan semuanya tidak asing lagi bagi kita semua. Allah SWT pun telah menentukan

⁵⁷⁹Radhi, *Imam*, h. 282.

⁵⁸⁰*Ibid.*, h. 261.

juga bahwa hak-hak serta kehormatan orang Muslimin wajib diindahkan dan dijaga. Allah SWT memerintahkan supaya ikhlas dan bersatu. Orang Muslimin ialah yang lidah dan tangannya tidak mengganggu orang lain kecuali atas kebenaran Allah. Utamakanlah kemaslahatan umum. Hai kaum Muslimin, hendaklah kalian tetap bertakwa kepada Allah dan peliharalah keselamatan hamba-hamba-Nya serta keselamatan negeri yang dikaruniakan-Nya kepada kalian, karena kalian diminta tanggungjawab atas setiap jengkal tanah dan atas setiap ekor ibnatang yang hidup atasnya. Hendaklah kalian taat dan patuh kepada Allah swt. dan janganlah sekali-kali melanggar perintah serta larangan-Nya. Bila kalian melihat kebaikan, maka ambillah! Bila kalian melihat keburukan, maka tinggalkanlah!”⁵⁸¹

Pidato pelantikan Khalifah Ali tersebut menurut Ash-Shalabi⁵⁸² mengandung keinginan yang sangat kuat dari Khalifah Ali untuk mengembalikan roda pemerintahan kepada Alquran dan kepada masa Rasulullah serta masa khalifah sebelum beliau. Dari pidatonya ini jelas menunjukkan ideologi politik yang menggerakkan roda pemerintahannya adalah Alquran. Pidatonya secara umum menggambarkan, paling tidak, lima garis besar dari ideologi politiknya. *Pertama*, sumber hukum dan dasar keputusan politik yang akan dilaksanakan oleh Ali adalah kitab suci: Alquran dan Sunnah. *Kedua*, meletakkan tata nilai kebaikan dalam kehidupan sosial masyarakat sesuai Alquran. *Ketiga*, mengedepankan ukhuwah dan integrasi kaum muslimin. *Keempat*, menjaga kehormatan jiwa dan harta benda rakyat. *Kelima*, menegakkan keadilan dan melindungi masyarakat dari segala bentuk penindasan atau kezaliman. *Keenam*, membangun kehidupan masyarakat yang bertanggung jawab terhadap bangsa dan Negara dengan landasan ketaatan kepada Allah swt. *Ketujuh*, mengutamakan kepentingan umum.

Apa yang dipaparkan di atas menggambarkan betapa Khalifah Ali begitu teguh menjadikan Alquran dan Sunnah sebagai fondasi pertama dan sumber umum dalam menggerakkan roda pemerintahan. Karena itu, semua orang harus taat aturan yang telah ditetapkan Alquran dan Sunnah Nabi saw., dan juga menaati para pemimpin yang berkuasa. Pandangan ini didukung oleh lebih dari empat puluh

⁵⁸¹Al-Maghlouth, *Jejak*, h. 150.

⁵⁸²Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 248.

referensi dalam Alquran tentang perlunya ketaatan kepada *Allah, Nabi-Nya, dan orang-orang berkuasa di antara kamu* (sebagai contoh QS Al-Nisa' [4]: 59). Hal ini juga dibangun sebagaimana dicontohkan dari Nabi saw. yang pada saat bersamaan bertindak sebagai pemimpin spiritual sekaligus pemimpin komunitas politik. Dipertahankannya institusi kekhalifahan juga didasarkan atas keyakinan bahwa kekuasaan agama dan politik harus digabungkan dalam satu atap.⁵⁸³ Seluruh dimensi pemerintahan dan dinamika yang berkembang di tengah masyarakat harus disesuaikan dengan panduan utama: Alquran dan Hadis.

Dari keteguhan dan kesungguhan memegang prinsip sesuai Alquran ini pulalah ia bertindak secara benar dan lurus saat melaksanakan tugas-tugas pemerintahannya. Sekalipun dalam keadaan bertikai, Khalifah Ali tidak pernah menunjukkan kelicikannya dalam perseteruan dengan musuh-musuhnya. Sekaitan dengan ini, Khalifah Ali pernah menyindir Muawiyah, "Demi Allah, Muawiyah tidak lebih cerdik dari saya, tetapi ia menipu dan melakukan perbuatan jahat. Sekiranya saya tidak benci akan penipuan tentulah saya paling cerdik dibanding siapa pun. Tetapi setiap penipuan adalah dosa, dan setiap dosa adalah bentuk pendurhakaan kepada Allah. Dan setiap penipu akan mempunyai sebuah panji yang dengan itu ia akan dikenal pada Hari Pengadilan. Demi Allah, saya tak dapat dilalaikan oleh siasat, tak dapat pula saya dikalahkan oleh kesulitan."⁵⁸⁴

Berdasarkan filosofi Alquran inilah, maka bagi Khalifah Ali sukses politik yang diraih dengan mengorbankan prinsip dan cita-cita mulia merupakan sesuatu yang tercela, dan merupakan satu hal yang tak dapat dibayangkan atau sesuatu yang sangat mustahil. Para ahli biografi, meski dengan beragam pandangan, tidak pernah menafikan fakta bahwa sekalipun kondisi yang dihadapi tidak bersahabat selama masa kekhalifahannya yang berlangsung singkat, namun kondisi seperti ini tak dapat memengaruhinya untuk mengubah kebijakan dan meninggalkan jalan berstandar moral tinggi, atau mengambil tindakan yang dipertanyakan keabsahannya untuk melumpukan musuh atau lawannya.⁵⁸⁵

b. Ukhuwah

⁵⁸³Eickelman, *Ekspresi*, h. 60.

⁵⁸⁴Radi, *Puncak*, h. 425.

⁵⁸⁵Jafri, *Moralitas*, h. 76.

Setelah bertumpu pada tuntunan Alquran dan Sunnah, maka turunan dari itu adalah mengutamakan ukhuwah (menjaga persaudaraan, persatuan dan kesatuan) sesama umat Islam. Sepanjang sejarah Islam, masa pemerintahannya penuh dengan konflik. Masa yang paling kelam. Selama lima tahun lebih ia berjuang menegakkan pemerintahan dengan benar dan lurus. Naifnya, sebagian besar masyarakat ketika itu tidak mendukung keinginannya.

Dalam perang Jamal, keinginannya untuk mewujudkan ukhuwah begitu kuat, maka saat itu ia berupaya melakukan perdamaian di antara dua pasukan yang saling berhadapan. Dalam keadaan demikian, untuk terakhir kalinya Khalifah Ali mengutus Abdullah ibn Abbas menemui pimpinan pasukan pembangkang. Tapi, usaha ini gagal. Lalu Khalifah Ali mengambil Alquran, “Siapa di antara kalian yang mau membawa *mushhaf* ini ke tengah-tengah musuh. Sampaikan pesan perdamaian atas nama Alquran. Jika tangannya terpotong, peganglah Alquran ini dengan tangan yang lain; jika tangan itu pun terpotong, gigitlah dengan gigi-giginya sampai ia terbunuh.” Seorang pemuda Kufah bangkit menawarkan diri. Tanpa rasa gentar, pemuda itu berdiri di depan Aisyah. Dia mengangkat Alquran dengan kedua tangannya, pemuda itu mengajak mereka untuk memelihara ukhuwah.

Teriakannya tidak didengar. Dia disambut dengan tebasan pedang. Tangan kanannya terputus. Dia memegang Alquran dengan tangan kirinya, sambil tidak henti-hentinya menyerukan memelihara ukhuwah. Untuk kedua kalinya tangannya ditebas. Dia mengambil Alquran dengan giginya, sementara tubuhnya bersimbah darah. Sorot matanya masih menyiratkan ukhuwah, perdamaian dan mengajak mereka untuk memelihara darah kaum Muslim. Akhirnya musuh pun menebas lehernya. Pejuang perdamaian ini rubuh. Orang-orang membawanya ke hadapan Khalifah Ali. Beliau mengucapkan doa, sementara air matanya deras membasahi pipinya, “Sampai juga saatnya kita harus memerangi mereka....” Sejarah kemudian mencatat kemenangan berada di pihak Khalifah Ali. Seperti yang dipesankannya, pasukan Khalifah Ali berusaha menyembuhkan luka ukhuwah yang sudah retak. Khalifah Ali sendiri memberikan ampunan massal. Sejarah juga mencatat bahwa tidak lama setelah kemenangan ini pembangkang-pembangkang muncul. Muawiyah mengerahkan pasukannya untuk memerangi Khalifah Ali. Perang Siffin pun terjadi.

Ketika mereka terdesak dan kekalahan sudah di ambang pintu, mereka mengangkat Alquran, memohon perdamaian. Khalifah yang sangat mencintai ukhuwah, segera menghentikan peperangan.⁵⁸⁶

Seusai perang Siffin banyak orang yang bertanya kepada Khalifah Ali, “Anda sebut apa orang-orang yang berperang melawan Anda itu?” Seseorang yang berada dekat Khalifah Ali menyela, “Mereka itu adalah orang-orang kafir.” Khalifah Ali menolak pernyataan itu, “Tidak, mereka mengucapkan syahadat, dan melakukan solat.” Yang lain turut pula menimpali, “Barangkali mereka adalah orang-orang munafik. Khalifah Ali menjawab lagi, ”Tidak. Orang-orang munafik itu sedikit zikirnya, sedangkan mereka banyak berzikir. Mereka adalah saudara-saudara kita yang berbeda pendapat dengan kita.” Tidak ada ukhuwah yang paling hebat selain menganggap orang-orang yang berbeda pendapat dengan kita sebagai saudara.

Karena itu jugalah pada perang Jamal, saat kelompok Aisyah mengajak berdamai segera Khalifah Ali memerintahkan pasukannya untuk menghentikan peperangan. Setelah itu, ia tugaskan Abdurrahman ibn Abu Bakar (saudara Aisyah) menghantarkan Aisyah pulang ke Madinah. Persiapan keberangkatannya diatur sebaik-baiknya dan dibekali uang sebesar dua belas ribu dirham.⁵⁸⁷ Begitu juga pada perang Siffin, ketika pasukan Khalifah Ali hampir menang, Muawiyah mengangkat Alquran, musuh mengajak berdamai. Khalifah Ali kemudian menghentikan peperangan. Pada saat itu Khalifah Ali lebih mengutamakan ukhuwah (persaudaraan), meski kemenangan sudah jelas di depan mata.⁵⁸⁸

Dalam ukuran politisi moderen, Khalifah Ali adalah jenis pemimpin gagal. Karena konflik demi konflik terus bergelayut menghiasi langit kekuasaannya. Berbagai pihak telah memanfaatkan sisi lain dari sikapnya dan pandangan politiknya yang begitu mencintai ukhuwah. Demi ukhuwah Khalifah Ali siap menghentikan peperangan. Tapi, ia terus dikhianati. Beberapa elemen masyarakat tak mau mendukungnya. Peperangan terus terjadi, dan perdamaian tak pernah terwujud.

c. Melawan ketidakadilan dan Penindasan

⁵⁸⁶Rahmat, *Islam*, h. 46-47.

⁵⁸⁷Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 447.

⁵⁸⁸Rahmat, *Islam*, h. 295.

Selain ukhuwah, turunan lain yang tak kalah penting adalah perang melawan ketidakadilan dan penindasan. Ada banyak ketidakadilan. Misalnya merampas hak milik orang lain, ini adalah ketidakadilan dalam bentuk pertama, dan bentuk yang lainnya adalah pengrusakan atas kehormatan dan reputasi manusia. Seluruh kehidupan Khalifah Ali dibaktikan untuk memerangi ketidakadilan dan penindasan, dan melawan sekuat tenaga kepada para penindas dan para tiran.⁵⁸⁹ Kepada pengutip pajak ia ingatkan jangan sampai gara-gara mengutamakan persoalan ekonomi keadilan tidak bisa ditegakkan, dan orang-orang menjadi tertindas akibat terlalu memaksa pengutipan pajak. “Jangan memukul siapa pun demi satu dirham,” kata Khalifah Ali.⁵⁹⁰

Inilah kekuatan lain yang merupakan turunan dari ideologi politik Khalifah Ali: kembali pada Alquran dan Sunnah. Dari sini terlihat jelas, betapa teguhnya ia berperang melawan ketidakadilan dan penindasan. Peperangan itu digelar dengan berbagai cara dan dalam situasi berbeda. Seluruh kehidupannya dibentuk untuk memerangi ketidakadilan dan penindasan, dan sekaligus melawan para penindas serta para tiran. Semuanya dilakukan dengan kekuatan, pembicaraan, kebijakan-kebijakannya dan juga (kalau perlu) dengan senjata.

Khalifah Ali mengatakan kepada orang-orang untuk tidak menjadi penindas atau pun tertindas. Ia menghendaki agar tak ada orang menindas orang lain dan tak seorang pun boleh menolerir penindasan. Tetapi pandangannya ini tidak didukung. Dalam keadaan itu yang tertindas dan menindas berkolaborasi. Karena orang-orang tertindas terpesona oleh para penindas, dan mereka takut akan tindakan kejam mereka.⁵⁹¹ Baginya, tidak mungkin bisa terwujud sebuah masyarakat dan pemerintahan Islam yang di tengah-tengah mereka ada perilaku-perilaku penindas dan orang-orang yang mendukung ketidakadilan.⁵⁹²

Tak ragu bahwa kebaikan dan kasih sayang yang ada dalam pikiran Khalifah Ali memperkuat ketabahannya pada peperangannya melawan hak dan batil. Ketika merenungkan kebenaran dan kebatilan, ia berkata, “Ya Ilahi, usahaku hanyalah

⁵⁸⁹Jordac, *Suara*, h.170.

⁵⁹⁰Radhi, *Puncak*, h. 675.

⁵⁹¹Jordac, *Suara*, h.172.

⁵⁹²Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 298.

semata-mata untuk kedamaian dan ketenteraman di dalam negeri-Mu agar hamba-hamba-Mu bisa hidup aman.” Dan ketika berjuang menentang penindas, ia berkata, “Demi Allah saya akan merebut hak orang tertindas dari tangan penindas. Saya akan merobek hidung penindas dan menyeretnya ke sumber kebenaran, walau mereka sangat tidak menyukainya.” Atau, “Para penindas harus menghindari ketidakadilan, tapi harus berlaku adil pada manusia dan tidak menebarkan bencana di muka bumi.”⁵⁹³

3. Kebijakan Politik Yang Dilaksanakakan Khalifah Ali Ibn Abi Thalib Dalam Pemerintahannya.

Basis kebijakan politik Khalifah Ali adalah menciptakan suatu tatanan masyarakat yang bermoral, baik dan adil; sebuah masyarakat tempat berhimpun orang-orang lurus, tajam dan kuat kesadarannya akan Tuhan, sebuah masyarakat yang menyuruh kebaikan dan mencegah kemungkaran. Bagi orang Islam, kebijakan negara dan pemerintahan Khalifah Ali merupakan sebuah pemahaman atau penerapan akurat akan ajaran Alquran dan Sunnah Nabi. Sedangkan bagi seorang non-Muslim atau bahkan seorang sekularis sekalipun, kebijakan Khalifah Ali yang dilahirkannya memiliki prinsip-prinsip humanitarisme (kemanusiaan dengan komitmen meningkatkan taraf hidup orang lain), egalitarianisme (filosofi sosial yang mendukung dan mempromosikan penghapusan ketidakadilan), keadilan sosial, keadilan ekonomi, dan basis yang tepat bagi terbangunnya pergaulan yang harmonis di antara manusia-manusia yang beragam orientasinya.⁵⁹⁴

a. Meminimalkan Kemiskinan

Saat Khalifah Ali diangkat sebagai khalifah, hal pertama menjadi prioritasnya, adalah meminimalkan kemiskinan rakyat dengan mengangkat taraf kehidupannya ke arah kemakmuran. Khalifah Ali merasakan berkewajiban menyelesaikan persoalan kemiskinan secara konprehensif, tuntas, dan bertanggung jawab. Ia tahu benar bahwa kemiskinan merupakan suatu kondisi yang menyedihkan (atau lebih buruk) daripada masalah kehidupan lainnya.

⁵⁹³Jordac, *Suara*, h.175.

⁵⁹⁴Jafri, *Moralitas*, h.76.

Tidak ada hal paling menyengsarakan di dunia ini selain kemiskinan. Pernyataan ini mengandung dua arti; *pertama* ia menganggap bahwa pemusnahan kemiskinan sebagai suatu hal yang sangat signifikan (penting) dalam penyelenggaraan negara, yang *kedua* ia mampu menilai kondisi dan keadaan rakyat secara sempurna serta mampu pula memberikan solusinya. Karena itu ia selalu berkata kepada rakyatnya yang berada dalam kelompok miskin, “Tuliskan segala kebutuhan yang engkau inginkan di atas tanah. Sesungguhnya aku sangat tidak senang melihat kehinaan meminta-minta tampak di wajah kalian.” Pada umumnya, orang miskin itu ragu-ragu berhadapan dengan orang lain dalam hal menyampaikan kebutuhannya. Tapi tidak ketika sedang berhadapan dengan Khalifah Ali. Saat berada di hadapan orang-orang miskin, Khalifah Ali memberikan sambutan penuh hormat dan memperlakukan mereka dengan sikap mulia.⁵⁹⁵

Khalifah Ali menilai, munculnya konflik dalam negara dapat disebabkan atau dipicu oleh kemiskinan. Hal ini dirasakan Khalifah Ali ketika semasih Usman memimpin, pada masa itu *klan* Bani Umayyah merupakan kelompok paling sejahtera. Di satu sisi, secara paradoks sangat banyak masyarakat yang melarat dan tak berkesempatan dalam akses ke pemerintahan. Kesenjangan di antara keduanya nyata sekali terpapar di tengah masyarakat Madinah. Keadaan seperti ini sering jadi pemicu dan menimbulkan kekisruhan di tengah masyarakat. Kecaman dan kemarahan berlebih-lebihan dari beberapa kelompok masyarakat telah membangkitkan prasangka terhadap Usman sehingga perselisihan dan permusuhan menjadi tak terhindarkan.⁵⁹⁶

Bagi Khalifah Ali ekonomi negara bukanlah apa-apa tanpa memperhatikan kesejahteraan orang-orang miskin, orang-orang teraniaya dan kelompok masyarakat disabilitas (cacat).⁵⁹⁷ Atas dasar itu Khalifah Ali sangat bergiat melakukan pelbagai kebijakan yang mengarah kepada meminimalkan atau penuntasan persoalan kemiskinan. Komitmennya berkenaan dengan meminimalkan atau menghancurkan kemiskinan diwujudkan dengan menghibahkan diri dan hidupnya untuk berjuang di

⁵⁹⁵ Ash-Shahabi, *Biografi*, h. 278.

⁵⁹⁶ Al-Akkad, *Ketaqwaan*, h. 70.

⁵⁹⁷ Muhammad, *Kebijakan Fiskal dan Moneter Dalam Ekonomi Islam* (Jakarta: Salemba Empat, 2002), h. 45.

jalan Allah. Demikian juga dengan kekayaannya, baik itu berupa tanah, telah ia wakafkan di jalan Allah. Khalifah Ali menuliskan sebagian wasiatnya: “Inilah apa yang diperintahkan oleh Ali ibn Abi Thalib, dan apa yang ia tetapkan tentang hartanya. Aku sedekahkan tanah Yanbu’, Wadil Qura, Al-Udzainah, dan Rau’ah untuk sabilillah. Tidak boleh dihibahkan dan tidak boleh diwariskan. Baik ketika aku masih hidup maupun setelah meninggal dunia.”⁵⁹⁸

Kebijakan Khalifah Ali yang paling populis adalah dengan sungguh-sungguh memperhatikan persoalan orang miskin. Setiap masyarakat mendapat pembagian sama dari baitulmal. Tindakan Khalifah Ali ini dikaitkan dengan kebijakan penerapan fiskal yang sama untuk semua warga sehingga menarik dukungan akar rumput, khususnya bagi pendatang baru Kufah. Meski keadaan tidak kondusif, di masa beliaulah orang-orang miskin terjamin baik kehidupannya.⁵⁹⁹ Dan dia dengan teguh menyatakan diri tidak termasuk dalam daftar penerima santunan dari negara.⁶⁰⁰

Kesungguhannya memperhatikan masyarakat miskin dalam bentuk lain ditampilkannya pada surat yang ditulis untuk Malik Al-Asytar, ketika Khalifah Ali mengangkatnya sebagai Gubernur Mesir dan daerah sekitarnya: “.... Takutlah kepada Allah ketika berurusan dengan orang-orang miskin yang tidak mempunyai cukup sarana, yang papa, yang tak berpunya dan tak berdaya. Lindungilah hak-hak mereka. Sediakan bagi mereka satu bagian dari perbendaharaan negara (baitulmal) dan bagian hasil bumi yang dikutip sebagai zakat di setiap wilayah. Yang jauh dan yang dekat dari mereka mempunyai bagian yang sama. Hak-hak dari semua orang itu telah dipikulkan kepada Anda. Karena itu jangan biarkan kemewahan apa pun yang menjauhkan Anda dari mereka. Anda tak mempunyai alasan apa pun untuk mengabaikan mereka.”

“Berikan perhatian kepada mereka yang tengah menghadapi masalah, sedang mereka tak memiliki akses untuk berkomunikasi atau bertemu denganmu. Jangan palingkan wajah Anda dari mereka karena kesombongan, karena penampilan mereka yang hina dina. Angkat pejabat yang mengurus mereka orang yang takwa, terpercaya

⁵⁹⁸Ash-Shahabi, *Biografi*, h. 278.

⁵⁹⁹Louise Marlow, *Masyarakat Egaliter: Visi Islam*, terj. Nina Nurmila (Bandung: Mizan, 1997), h. 28.

⁶⁰⁰Al-Mahglouth, *Jejak*, h. 270

dan sederhana. Laporan yang terperinci tentang fakir miskin harus senantiasa diserahkan kepada Anda. Sesungguhnya merekalah yang patut menerima perlakuan paling adil.... Uruslah para yatim piatu dan orang-orang berusia lanjut. Mereka ini tidak mempunyai sumber penghasilan, namun tidak mau meminta-minta.”⁶⁰¹

“Luangkan sebagian waktumu untuk bertemu kaum fakir miskin, sehingga engkau dapat berbicara secara pribadi dengan mereka dan mengetahui masalah mereka. Dengan bertemu langsung, berarti engkau memperlihatkan kerendahan hati kepada Allah, tuhan yang telah menciptakanmu. Pada kesempatan bertemu tersebut jauhkan tentara dan ajudanmu, jauhkan pengawal dan polisimu, agar orang yang bertemu denganmu dapat berbicara leluasa dan tanpa rasa takut. Aku pernah mendengar Rasulullah bersabda pada lebih dari satu kesempatan: Tak ada bangsa yang akan mendapat berkah bila hak si lemah belum diberikan oleh si kuat.”⁶⁰²

Atas dasar inilah Khalifah Ali bertarung sepanjang waktu dan memusuhi orang-orang yang menjerumuskan manusia ke jurang kemiskinan. Kematian adalah bencana besar, tapi kemiskinan lebih buruk dari kematian. Ali mengatakan, “Kemiskinan adalah kematian yang terbesar.” Atau dalam perkataan lain ia berkata, “Bila kemiskinan menghampiriku dalam bentuk seorang manusia maka aku akan membunuhnya.”⁶⁰³

Saking kuat perhatiannya sehingga tidak pernah lepas dari memikirkan persoalan kemiskinan, membuat Khalifah Ali selalu mengingatkan para pejabatnya: “Perlakukan orang-orang miskin dengan dengan baik sehingga Allah mengampuni pada hari ketika engkau bertemu dengan Dia. Di antara rakyat, mereka ini yang lebih membutuhkan keadilan (perlakuan yang baik untuk memperbaiki kondisi hidup mereka) dibanding yang lainnya. Upayakan semaksimal mungkin untuk memberikan apa yang menjadi hak mereka.”⁶⁰⁴

Sebelum negara-negara moderen masa kini bertindak sebagai pengusung negara sejahtera, Khalifah Ali secara cerdas telah terlebih dahulu melakukan kebijakan-kebijak yang pro rakyat. Kebijakan ini ditampilkannya dengan

⁶⁰¹Jafri, *Moralitas*, h.113-114.

⁶⁰²*Ibid.*, h. 115.

⁶⁰³Jordac, *Suara*, h.80.

⁶⁰⁴Jafri, *Moralitas*, h. 115.

mengangkat harkat dan martabat rakyat miskin sampai ke tingkat kehidupan sejahtera. Meskipun sampai saat ini masih dijumpai banyak pemimpin yang bertindak tidak adil terhadap rakyatnya yang miskin. Dan tidak sedikit pula negara seperti ini dipimpin oleh penguasa Muslim.

b. Demokrasi dan Kemerdekaan Individu

Kebijakan politiknya dimulai dengan idiom: Penguasa adalah rakyat. Dengan pertimbangan ini Khalifah Ali menuntut semua orang yang berada di bawah kepemimpinannya untuk senantiasa mengawasi segenap aktivitas para penguasa, dan rakyat wajib menolak penguasa yang tidak berperan sebagai abdi rakyat. Sejalan dengan itu, idiom ini dipahami sejarawan Ash-Shalabi,⁶⁰⁵ sebagai sumber utama rakyat melakukan pengawasan terhadap jalannya pelaksanaan pemerintahan. Dengan pijakan bahwa penguasa tidak dipatuhi karena masalah pribadinya. Rakyat menaatinya karena ia menegakkan keadilan dan menjalankan hukum syariat dengan benar. Secara cerdas Khalifah Ali menegaskan, “Hati rakyat adalah perbendaharaan penguasa.”

Secara kekinian, tradisi ini juga cocok dengan kebiasaan negara-negara di zaman moderen. Keberadaan sebuah negara adalah dengan meletakkan kekuasaan di tangan rakyat. Lewat ‘penguasa adalah rakyat’, beliau jadikan warga negara (rakyat) sebagai supervisor atau pengawas atas sepak terjang penguasa. Dengan demikian, para penguasa harus menjalankan pemerintahan sesuai dengan keinginan rakyat.⁶⁰⁶ Karena rakyatlah pemilik negeri itu sesungguhnya.

Idiom “Penguasa adalah rakyat” diformulasikan Khalifah Ali dengan cara mereduksi atau menghilangkan sifat otoriter yang biasanya menjadi bagian tak terpisahkan dari sang penguasa. Dalam pidatonya di depan masyarakat saat membaiaatnya, “Wahai manusia! Aku adalah bagian darimu. Aku mempunyai hak yang sama denganmu. Aku pun mempunyai tanggung jawab yang sama denganmu. Penguasa tidak dapat membatalkan kebenaran (peraturan) yang sudah disepakati.”⁶⁰⁷ Dari titik ini ia berkomitmen menolak sikap otoriter dari sang penguasa. Penguasa tidak boleh menelurkan kebijakan tanpa ditopang oleh rakyat; inilah yang

⁶⁰⁵Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 295.

⁶⁰⁶Jafri, *Moralitas*, h. 104.

⁶⁰⁷*Ibid*, h. 100.

dimaksudnya dengan: “Aku adalah bagian darimu”. Sebab bagaimanapun, jika tidak mendapat dukungan rakyat maka segala kebijakan yang dikeluarkan tentu mendapat resistensi (perlawanan) dari rakyat.

Manakala Khalifah Ali mendelegasikan kepemimpinannya pada seseorang di sebuah provinsi, daerah, dan kota untuk menjadi penguasa (gubernur), ia akan menulis surat wasiat yang dibacakan di depan rakyat. Bila masyarakat menerima surat wasiat itu, maka secara otomatis telah terjadi perjanjian antar mereka (warga masyarakat) dan penguasa. Masing-masing pihak tidak bisa melanggarnya. Jika perjanjian tersebut dilanggar oleh satu pihak, maka Khalifah Ali akan memberi sanksi pada pihak yang melanggar. Beliau segera mencopot jabatan si penguasa bila ia yang bersalah.⁶⁰⁸

Khalifah Ali kemudian merinci hubungan antara penguasa dengan rakyat sebagai relasi tak terpisahkan, satu kesatuan yang saling menguatkan dan mendukung. Dengan kata lain ada sebuah hubungan simbiosis mutualisme yang unik. Dalam pidato pengukuhan sebagai khalifah dia mengatakan hal itu secara tegas, “Sesungguhnya aku adalah Amirul Mukminin bagi kalian. Tak seorang pun berhak mendapatkan amanah ini kecuali kepada siapa yang kalian berikan jabatan ini. Sebagaimana aku juga tidak akan menduduki jabatan ini kecuali karena kalian.”⁶⁰⁹

Implikasinya, kepemimpinan atau kekhalifahan adalah hak rakyat. Khalifah Ali tidak pernah memaksa rakyat untuk melakukan baiat kepadanya. Pemaksaan, menurutnya, hanya bisa dilaksanakan untuk kepentingan umum, bukan untuk kepentingan penguasa. Hubungan baik antara penguasa dan rakyat akan tercipta bila rakyat memilih penguasa dan membaiaatnya dengan sukarela.⁶¹⁰ Paparan di atas menjadi indikasi bahwa eksistensi pemerintahan dan penguasanya hanya terjadi bila suatu negara memiliki penguasa yang benar-benar representasi utuh dari rakyat yang dipimpinnya. Negara demokrasi telah dimulai oleh Khalifah Ali.

Sesuatu yang sangat mendasar lainnya, dan tak bisa diabaikan dalam kebijakan demokrasi kepemimpinannya adalah berkenaan dengan musyawarah.

⁶⁰⁸*Ibid.*, h. 104.

⁶⁰⁹Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 295

⁶¹⁰Jordac, *Suara*, h. 104.

Musyawarah yang menjadi asas dalam kepemimpinan Islam -sejak Abu Bakar sampai Usman- dijaga secara ketat oleh Khalifah Ali. Musyawarah antara pemimpin dengan seluruh elemen masyarakat senantiasa diterapkan dalam pelaksanaan pemerintahannya. Dengan musyawarah tersebut beliau mengambil atau menetapkan keputusan yang menyangkut kepentingan rakyatnya. Pada bagian lain, sebagai pemimpin yang bukan otoriter Khalifah Ali mengomentari betapa perlunya musyawarah dilakukan, Musyawarah adalah inti hadirnya hidayah, dan berbahaya bagi orang yang cukup dengan pendapatnya sendiri. Sebaik-baik jalan mencari pertolongan adalah bermusyawarah. Dan seburuk-buruk persiapan adalah memaksakan pendapat (kehendak) sendiri.”⁶¹¹

Kepada Malik Al-Asytar, dengan tegas ia berpesan, “Bila semua orang sependapat tentang sesuatu, janganlah memaksakan pikiran Anda kepada mereka, dan janganlah lalai melaksanakan tanggungjawab Anda atasnya. Ingatlah, kelalaian sekecil apa pun akan menimbulkan efek negatif. Kendalikan amarah Anda dan tahanlah lidah serta tangan Anda terhadap persoalan apa pun. Anda harus mempelajari dengan ajaran yang mengilhami para penguasa yang adil dan baik yang telah mendahului Anda. Camkanlah dengan cermat suri tauladan Nabi saw., sunnah beliau dan perintah-perintah Alquran dan apa saja yang didapati yang berfungsi sebagai cara untuk menanggulangi permasalahan.”⁶¹²

Bagi Khalifah Ali, sikap menyadari kesalahan dalam musyawarah menjadi landasan untuk mendapatkan kebenaran. Pendapat yang dilahirkan dari hasil musyawarah antara penguasa dengan rakyatnya merupakan benda berharga yang pasti menguntungkan negara sekaligus rakyat. Kebenaran tidak akan diraih dengan menghindari perundingan. Untuk mengetahui kekeliruan dan kesalahan dalam pelaksanaan kenegaraan hanya bisa di dapat dari sikap menerima koreksi dan lapang dada atas terjadinya perbedaan pendapat.⁶¹³ Tidak bisa dielakkan dalam negara demokratis, musyawarah menjadi bagian yang melekat dan terikat dalam sistem negara, sehingga tanpa ini maka negara akan dipimpin oleh seorang diktator.

⁶¹¹Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 297.

⁶¹²Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 501.

⁶¹³Jordac, *Suara*, h. 101.

Hal lain yang juga sangat mendasar, atau sebagai sesuatu yang sangat prinsip dalam kebijakan menjalankan tugas-tugas negara dan bermasyarakat adalah kebebasan atau kemerdekaan individu. Penekanan Khalifah Ali tentang persoalan ini terletak pada menghormati hak kemerdekaan manusia sepanjang tidak merusak kemerdekaan masyarakat luas.⁶¹⁴ Karena itu, ketika terjadi konflik antara dia dengan kelompok oposisi, dia tidak pernah memaksa siapa pun untuk bergabung dalam barisannya. Beliau menghormati kemerdekaan individu yang selaras dengan terjaganya kepentingan orang banyak dan terbangunnya keutuhan bangsa. Berkenaan dengan orang yang tidak mau bergabung dengannya, ia menegaskan, “Bukan menjadi masalah bagiku bila mereka tidak menyampaikan sikap loyal (setia) padaku. Namun mereka tidak boleh bergerak tanpa kontrol hukum dan jangan mengganggu urusan bangsa.”⁶¹⁵

Dia tidak mengekang kebebasan siapa pun. Baik dari pihak orang-orang yang mendukungnya, maupun dari kelompok penentangannya.⁶¹⁶ Inilah jiwa demokrasi yang agung. Para peminat ilmu politik beranggapan, bahwa negara demokrasi sejati hanya memerlukan pemimpin dengan karakter terbuka dan lapang dada seperti ini.

Sahabat-sahabat besar yang tidak berpihak kepadanya (mungkin juga bersikap netral) antara lain adalah: Saad ibn Abi Waqas, Abdullah ibn Umar, Abdullah ibn Mas’ud, Ubaidah As-Salmami, Rabi’ ibn Khatsam, dan banyak lagi tokoh Madinah (terutama dari Bani Umayyah) yang menolak berbaiat kepadanya. “Aku tidak memerlukan orang yang tidak membutuhkan aku,” tandasnya. Beliau membebaskan mereka untuk tetap pada pendiriannya, dengan catatan, bahwa mereka tidak akan menimbulkan kekacauan dan mencelakakan orang lain.⁶¹⁷ Orang-orang yang berpendirian independen tetap dibiarkan Khalifah Ali menikmati kehidupan tanpa terganggu sedikit pun kenyamanannya. Syaratnya, asalkan orang lain tidak terusik dengan pendiriannya tersebut.

Kebebasan dan Kemerdekaan individu betul-betul dijamin oleh Khalifah Ali. Kecuali buat mereka yang berniat mencelakakan orang lain. Merenggut hak-hak

⁶¹⁴*Ibid*, h. 114.

⁶¹⁵*Ibid*, h. 103.

⁶¹⁶Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 306.

⁶¹⁷Jordac, *Suara*, h. 103.

kemerdekaan manusia (individu) sama artinya dengan membunuh seluruh umat manusia.⁶¹⁸ Makanya, Khalifah Ali tidak pernah menghalangi orang-orang yang ingin bergabung bersama Muawiyah untuk melawan dirinya. Begitu juga ia tidak pernah mengekang pergerakan orang-orang independen atau kemudian mengajak bergabung bersamanya untuk memerangi penduduk Syam.⁶¹⁹ Konsep terukur dan bertanggung jawab dari Khalifah Ali dalam mengatasi persoalan politik, kepemimpinan, dan pemerintahan adalah berdasarkan prinsip kemerdekaan individu yang dimiliki oleh rakyat. Beliau memiliki keyakinan kuat akan kemerdekaan individu ini. Beliau telah menerapkan kebebasan dan kemerdekaan individu pada setiap langkah kehidupannya, baik ketika berbicara, memerintah, melarang, pada saat perang maupun pada waktu damai, begitu juga pada saat pengangkatan gubernur. Caranya memperlakukan rakyat adalah berdasarkan hal ini: kebebasan dan kemerdekaan individu.⁶²⁰

Bukan hanya sampai di situ saja, orang yang berkeinginan (berencana) membunuhnya pun dibiarkan bebas. Berkenaan dengan ini pernah salah seorang sahabat Rasulullah saw. yang masih hidup ketika Khalifah Ali berkuasa mendengar seseorang bersumpah ingin membunuh Khalifah Ali. Saat itu juga orang tersebut dibawanya kepada Khalifah Ali untuk mempertanggungjawabkan perkataannya. “Apakah aku harus membunuh orang yang belum membunuhku?” tanyanya. Lalu ia memerintahkan sahabat tersebut melepaskan orang yang ingin membunuhnya.⁶²¹

Jadi, tampak nyata prinsip-prinsip kebebasan dalam bentuk dan makna paling indah pada masa-masa pemerintahan Khalifah Ali ibn Abi Thalib. Meskipun pada masa-masa itu situasi dan kondisi negara dalam keadaan darurat (banyak fitnah, konspirasi, dan peperangan) yang sebenarnya dapat menjadi alasan buat Khalifah Ali melakukan tindakan pengekangan terhadap orang-orang yang berada di bawah kekuasaannya. Namun, Khalifah Ali tidak mau mengambil tindakan itu.⁶²²

⁶¹⁸*Ibid*, h. 116.

⁶¹⁹Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 306.

⁶²⁰Jordac, *Suara*, h. 105.

⁶²¹Bassam Tibi, *Etika Politik Islam: Civil Society, Pluralisme dan Konflik*, terj. Abu Bakar Eby Hara (Jakarta: ICIP, 2005), h. 36.

⁶²²Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 306.

Negara Barat boleh mengatakan mereka sebagai negara pengusung demokrasi. Namun Khalifah Ali telah memulainya terlebih dahulu, padahal masa itu Barat masih dalam suasana kegelapan.

c. Sama di Hadapan Hukum dan Prinsip Menegakan Keadilan

Kebijakan hukum yang didengungkan Khalifah Ali adalah kesetaraan. Hukum harus sama (egaliter) di hadapan siapa pun. Tidak boleh pilih kasih: apa pun suku, bangsa dan agamanya. Dalam perspektif ini, Jordac, melihat Khalifah Ali maju dengan teguh dan bila menetapkan keputusan hukum tidak memihak pada ras, warna kulit, atau keyakinan tertentu. Seluruh manusia sama dan semuanya berhak untuk mendapatkan keadilan. Sikap seperti ini melahirkan satu prinsip, yaitu: bertindak adil terhadap penganut agama mana pun. Siapa pun sama di hadapan hukum. Ketika hukum ditegakkan tak ada yang bisa mencegahnya untuk bertindak adil kepada siapa saja, sekalipun ia berbeda dalam keimanan.⁶²³

Dalam perintahnya kepada Gubernur Najran yang mayoritas penduduknya beragama Nasrani, Khalifah Ali menekankan supaya penduduk Najran yang Nasrani itu diperlakukan secara adil. Mereka (penganut agama lain) tidak boleh dianiaya, tidak boleh diperlakukan secara zalim, dan hak-hak mereka tidak boleh dikurangi. Besar kecilnya *diyah* atas tindak pelanggaran tertentu, misalnya, tidak berbeda antara *diyah* yang berlaku bagi seorang Muslim dengan seorang penganut agama lain. Menurutnya setiap manusia berhak dihormati dan suaranya pun harus didengar.⁶²⁴

Berkenaan dengan hal penegakan hukum, Khalifah Ali sangat menghendaki seorang *qadhi* (hakim) dalam memutuskan perkara hukum wajib berdasarkan pada bukti-bukti kuat dan meyakinkan, serta dalil-dalil yang tidak perlu diperdebatkan lagi dan diragukan petunjuknya. Sebagaimana halnya yang sering disebut hari ini dengan istilah untuk seorang tersangka harus diperlakukan secara tidak bersalah (asas praduga tak bersalah). Baru boleh disebut terdakwa sampai ada bukti-bukti dan dalil-dalil yang cukup meyakinkan bahwa ia benar-benar bersalah.⁶²⁵

⁶²³Jordac, *Suara*, h. 148.

⁶²⁴*Ibid.*, h. 155.

⁶²⁵*Ibid.*, h. 305.

Ketika ia wafat akibat teror dari Abdurrahman ibn Muljam, seorang penyair wanita Ummul Haitsam An-Nakhilah dalam ratapannya atas kematian yang menyedihkan itu mengatakan:

Menegakkan kebenaran tanpa bimbang dan ragu
Berlaku adil terhadap kawan, kerabat dan musuh

Kisah paling dramatis berkaitan dengan hal di atas, sebagaimana populer diketahui di kalangan umat Islam, adalah kasus yang di hadapi Khalifah Ali dengan seorang Yahudi. Sebuah peristiwa keadilan sama tegak di hadapan siapa pun; baik karena perbedaan agama, suku, maupun ras. Kisah ini diriwayatkan oleh Syuraih,⁶²⁶ *qadhi* (hakim) Kufah yang memimpin kasus ini di persidangan. Khalifah Ali kehilangan baju besi miliknya. Ia menemukan kembali baju besinya di tangan seorang Yahudi. Akan tetapi si Yahudi mengakui bahwa baju besi tersebut adalah miliknya. Khalifah Ali mengadukannya kepada Syuraih, *qadhi* Kufah ketika itu. Namun di persidangan pernyataan Khalifah Ali tidak didukung saksi, sehingga diputuskan oleh Syuraih, bahwa baju besi itu milik orang Yahudi. Keputusan hukum yang kontroversial ini sangat mengejutkan si Yahudi, dan sekaligus memberikan kesan yang amat mendalam. Semula ia berpikir Syuraih akan berpihak kepada Khalifah Ali, dan sang Khalifah pasti juga mengintervensi keputusan *qadhi* dan akan berpihak kepadanya. Ternyata semua itu tidak terjadi. Yang dilihatnya adalah sebuah pengadilan yang bersih. *Qadhi* tidak memihak kepada siapa pun, begitu juga dengan Khalifah Ali tidak memaksakan kehendaknya walau ia bisa berbuat apa saja dengan kekuasaannya. Akhirnya baju besi itu dikembalikannya kepada Khalifah Ali. Ia mengaku mendapat baju besi itu terjatuh di kegelapan malam, saat Khalifah sedang menuju Siffin.

Tidak ada perbedaan antara kelas atas (elit) dengan kelas bawah (proletar), orang kulit putih dengan kulit hitam, orang Arab dengan non-Arab yang dapat memunculkan perlakuan yang berbeda pula. Karena itu, ketika ada seorang hamba sahaya melakukan tindakan pencurian, maka Khalifah Ali tidak langsung melakukan

⁶²⁶Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 299., Amru Khalid, *Jejak Para Khalifah* (Solo: Aqwam, 2007), h. 235.

hukuman potong tangan kepada si pencuri (hamba sahaya).⁶²⁷ Baginya tindakan si hamba sahaya bisa saja dimulai dari sikap kecerobohan majikannya. Khalifah Ali sangat tegas dan konsisten dalam hal penegakkan hukum atau menerapkan keadilan untuk semua, sebagaimana yang sering ia katakan pada para gubernurnya: “Kalian harus belaku adil kepada siapa saja, baik terhadap kawan maupun lawan.”⁶²⁸ Dalam beberapa surat yang dikirimnya kepada para gubernur dan para pejabatnya, tidak lupa ia ingatkan untuk senantiasa menegakkan keadilan. Kepada pemungut pajak ia berkata, “.... *Berlaku adillah* terhadap manusia dan bersabarlah menghadapi kebutuhan mereka, sebab mereka itu adalah perbendaharaan rakyat....”⁶²⁹

Tugas yang terberat buat Khalifah Ali adalah mengejawantahkan kejujuran dan keadilan dalam kehidupan sehari-hari. Pusat perhatiannya dalam menjalankan pemerintahan terletak bagaimana semua rakyatnya mendapatkan keadilan secara konsisten tanpa kecuali. Pernah beberapa orang datang kepadanya untuk mengucapkan selamat, pada saat beliau baru saja terpilih menjadi khalifah. Namun, saat itu mereka juga mendapati Khalifah Ali tengah memperbaiki sepatunya. Ali kemudian berkata, “Bila saya tidak mampu menegakkan keadilan dan membinasakan kezaliman, maka sepatu ini lebih berharga bagiku dari kekuasaan.”⁶³⁰ Sedemikian sentralnya masalah keadilan itu dalam masyarakat sehingga Ibnu Taimiyyah, misalnya, menegaskan: Jika urusan dunia ini diperintah dengan keadilan, maka masyarakat akan menjadi sehat, biar pun terdapat keburukan moral pribadi para penguasa. Dan jika urusan dunia ini diperintah dengan kezaliman, maka masyarakat akan runtuh, tanpa peduli kesalehan pribadi para penguasa. Maka urusan dunia akan tegak dengan baik karena keadilan, sekalipun tidak ada keagamaan; dan akan runtuh karena kezaliman, sekalipun disertai dengan Islam....⁶³¹

Kebijakan yang seperti inilah yang selalu disampaikan kepada Gubernurnya. Salah satu suratnya tentang keadilan adalah surat yang ditujukan Kepada Al-Aswad ibn Quthbah, Gubernur Hulwan: “Sekarang, apabila tindakan-

⁶²⁷Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 418.

⁶²⁸Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 120.

⁶²⁹Al-Akkad, *Ketaqwaan*, h. 165.

⁶³⁰Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 81.

⁶³¹Madjid, *Islam*, h. 510.

tindakan seorang gubernur mengikuti hawa nafsu, ia akan sangat *terhalang dalam (urusan) keadilan*. Semua orang harus sama dalam hak di hadapan Anda, karena kelaliman tak dapat menjadi pengganti bagi keadilan. Jauhkan hal-hal yang tidak Anda sukai bagi diri Anda sendiri. Berusaha keraslah Anda dalam apa yang telah diwajibkan Allah atas Anda, dengan berharap akan pahala-Nya dan takut akan hukuman-Nya. Ketahuilah bahwa dunia ini adalah suatu tempat ujian. Barangsiapa yang telah menyalakan sesuatu saat dari waktunya, ia akan menyesalinya pada Hari Pengadilan, dan tak ada yang akan pernah membuat Anda terlalu puas, sehingga tidak memerlukan hak. Satu dari hak-hak pada Anda ialah bahwa Anda harus melindungi diri Anda sendiri (dari dosa) dan mengurus rakyat sekuat kuasa Anda. Manfaatnya yang akan Anda peroleh akan lebih besar daripada apa yang akan diperoleh (rakyat) melalui Anda.”⁶³²

Berdasarkan pandangan etis Islam, maka Ibnu Taimiyyah menyetujui pernyataan bahwa: “Tuhan menegakkan negara yang adil meskipun kafir, dan tidak menegakkan negara yang zalim meskipun Islam”, dan, “Dunia akan tetap bertahan dengan keadilan sekalipun kafir, dan tidak akan bertahan dengan kezaliman sekalipun Islam”. Dalam semangat yang sama, pemikir Islam lainnya, Al-Ghazali, dalam bukunya, *Nashihat al-Mulk*, banyak memberi contoh pemerintahan dan kekuasaan yang adil dari sumber-sumber bukan Islam, seperti teladan Kisra Anu Syirwan, seorang raja Persia Sasani yang terkenal adil dan bijaksana.⁶³³

Kepada Malik Al-Asytar, gubernurnya di Mesir, dalam suratnya Khalifah Ali mengatakan,: “Wajib bagimu untuk merenungkan kekuasaan yang adil atau praktik mulia orang-orang yang hidup di masa Nabi saw., atau kewajiban yang disebutkan dalam kitab Allah. Kemudian ikuti apa yang kami lakukan dalam hal ini. Jadi, berupayalah semaksimal mungkin menjalankan petunjukmu kepadamu dalam surat resmiku ini, sehingga engkau tak akan lemah ketika hatimu mengalami godaan hawa nafsu.”⁶³⁴

Di negara mana pun di dunia ini, para pemimpinnya tak segan-segan melakukan tindakan yang tidak adil kepada rakyatnya. Dan itu sebangun dengan

⁶³²Radhi, *Puncak*, h. 701.

⁶³³Madjid, *Islam*, h. cxvi.

⁶³⁴Jafri, *Moralitas*, h. 124.

keinginan mereka untuk diperlakukan berbeda di hadapan hukum. Dalam kata lain: “hukum yang tumpul ke atas dan tajam ke bawah.” Artinya hukum hanya diberlakukan kepada rakyat kecil, sedang untuk para pemimpin atau elit negara mereka kebal terhadap hukum.

d. Tatalaksana Pemerintahan

Dalam suratnya kepada Gubernur Mesir itu, Malik Al-Asytar, Khalifah Ali juga memerintahkan agar memperhatikan para aparaturnya. Surat itu diatur tentang hubungan rakyat dan penguasa, penasihat dan menteri, tentara, pejabat negara, administrasi pendapatan (pajak), sekretaris, dan yang lain berkaitan dengan persoalan tatalaksana pemerintahan (negara).

Mengenai tentara Khalifah Ali menulis: “Jadikanlah pemimpin tentara Anda orang yang paling tulus keimanannya kepada Allah, Rasul dan imam Anda. Yang paling tabah di antara mereka ialah yang tak cepat menjadi berang, menerima permohonan maaf, ramah kepada yang lemah, dan tegas terhadap yang kuat. Kekerasan tidak membuatnya naik pitam dan kelemahan tidak akan membuatnya tidak berdaya.... Jangan abaikan mengurus kebutuhan-kebutuhan kecil mereka.... Panglima tentara haruslah memperhatikan para tentara secara adil dan mencukupkan kebutuhan tentara dan keluarganya, sehingga kecemasan mereka hanya tertuju pada memerangi musuh.... Berilah penghargaan kepada mereka, karena perlakuan seperti ini akan menggugah para pemberani dan membangkitkan semangat orang-orang yang lemah....”⁶³⁵

Khalifah Ali menekankan untuk tentara (angkatan bersenjata) harus diberi perhatian berlebih dan diperlakukan secara khusus. Ia menilai kesejahteraan mereka tak boleh diabaikan. Ketika mereka pergi ke medan laga, pemerintah harus memenuhi segala keperluan orang-orang yang berada dalam lingkungannya dan menjaga keluarganya, sehingga para tentara tidak berpikir was-was dan selalu merasa bersatu. Selalu bersikap lemah lembut serta memberikan kasih sayang pada prajurit dan perwira, dengan begitu mereka tidak menganggap beban dalam membela negara. “Teruslah memuaskan kebutuhan mereka dan jangan segan-segan memuji jasa dan perjuangan yang sudah mereka lakukan. Sikap semacam ini akan menginspirasi

⁶³⁵Radhi, *Puncak*, h. 684.

keberanian dan mendorong orang yang takut untuk bertindak berani,”⁶³⁶ kata Khalifah Ali.

Tentang hakim, Khalifah Ali mengirim surat kepada Malik Al-Asytar An-Nakha'i. Dalam surat itu Khalifah Ali menulis, “Pilihlah hakimmu orang paling utama menurut pandanganmu; setiap perkara yang datang tidak membuatnya jengkel, perselisihan di antara orang-orang tidak memunculkan kemarahannya, dia adalah orang yang tidak melakukan kekeliruan berulang-ulang, dan dia menerima kebenaran apabila dia mengetahuinya. Dia tidak bersandar pada keserakahan (mudah disogok) dan tidak berpuas diri dengan keputusannya tanpa menyelidiki perkara dengan sempurna. Orang tersebut harus menghindari diri dari hal-hal yang meragukan, memutuskan perkara dengan bukti-bukti yang jelas, bersungguh-sungguh dalam memperhatikan masalah, paling sabar dalam meneliti perkara, dan tidak takut saat menetapkan keputusan. Pujian tidak menjadikannya sombong dan celaan tidak membuatnya lemah. Perhatikanlah setiap keputusannya. Bersikap lapanglah dalam memberi mereka sesuatu untuk menghilangkan kecenderungannya dalam bersikap curang dan agar dia tidak membutuhkan apa pun dari orang-orang yang berperkara di hadapannya. Berikanlah dia posisi yang pantas di sisimu, agar orang-orang yang kecewa terhadap keputusannya tidak akan berbuat semena-mena dan dia aman dari perlakuan curang orang-orang yang mengadukan perkara kepadanya.”⁶³⁷

Baginya, hanya hakimlah yang bertugas menegakkan keadilan. Karena itu kesejahteraan bagi hakim menjadi sangat penting agar tidak tertarik pada materi yang ditawarkan kepadanya agar dapat memanipulasi hukum. Itulah sebabnya ia memerlukan hakim yang tidak tergoda pada gemerlapnya dunia. Sebagai upaya penegakkan hukum, pertama sekali dilakukan Khalifah Ali adalah mengangkat para qadhi (hakim) yang berkompeten di bidangnya. Ini menjadi prioritasnya karena para qadhi merupakan orang yang terdepan dalam memutuskan dan menerapkan hukum di tengah masyarakat. Baginya tidak ada keadilan tanpa didukung oleh qadhi yang kredibel dan kapabel. Selain itu, qadhi juga merupakan teladan serta rujukan dalam kehidupan bagi umat. Pada beberapa wilayah, kadang-kadang gubernurnya juga

⁶³⁶Jafri, *Moralitas*, h. 105.

⁶³⁷Al-Maghlouth, *Jejak*, h. 265.

bertindak sekaligus sebagai qadhi. Kekuasaan gubernur tersebut bersifat umum mencakup hukum, pemerintahan, eksekusi hukuman, kepemimpinan, urusan qadha, pemungutan zakat, dan sebagainya. Untuk urusan qadhi ini Khalifah Ali selalu berpesan kepada para guberurnya untuk berhati-hati dalam menunjuk seorang qadhi. Dengan qadhi yang buruk, sebaik apa pun sebuah peraturan, tetap akan menghasilkan sebuah keputusan yang buruk. Di masanya seorang qadhi disebut juga sebagai “mufti”, tradisi ini terus berlangsung sampai Khalifah Ali terbunuh pada tahun 40 H.⁶³⁸

Sebagaimana dipaparkan Jordac,⁶³⁹ manakala Khalifah Ali mengangkat qadhi selalu memilih orang-orang yang paling baik di antara masyarakat. Seperti orang yang bebas dari godaan urusan rumah tangga, tidak dapat ditakut-takuti, jarang melakukan kesalahan, enggan memutarbalikkan kebenaran atau fakta yang diketahuinya, tidak egois atau serakah, tidak memvonis sesuatu sebelum mengetahui seluruh fakta, penuh pertimbangan dan hati-hati dalam menetapkan keputusan yang jelas, tidak cepat gelisah atas argumen pembelaan, melakukan pemeriksaan dengan sabar setiap ada fakta baru, tidak terbujuk oleh rayuan dan tidak bersukaria atas kedudukannya.

Apabila telah mendapatkan orang seperti ini, maka Khalifah Ali membayar gaji sang qadhi tersebut dengan baik. Dengan begitu qadhi yang kredibel dan kompeten itu dapat berkerja dengan tenang dan tidak terpengaruh oleh berbagai godaan. Sang qadhi juga diperlakukan dengan baik dan ditempatkan pada posisi yang tinggi di pengadilan. Dengan perlakuan seperti ini tak ada yang berani mengganggu, memfitnah serta persekongkolan busuk tidak akan pernah menyentuhnya.⁶⁴⁰ Menurutnya seorang qadhi seyogyanya memiliki lima sifat: 1. Memiliki *iffah* (kehormatan diri), 2. Lemah lembut, 3. Mengetahui terhadap apa yang telah lalu, 4. Mau berkonsultasi dengan ulama, 5. Tidak ada rasa takut sedikit pun dalam dirinya kecuali hanya kepada Allah.⁶⁴¹

⁶³⁸Al-Maghlouth, *Jejak*, h. 267.

⁶³⁹Jordac, *Suara*, h. 183.

⁶⁴⁰*Ibid.*, h. 184.

⁶⁴¹Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 377.

Berikut senarai qadhi yang pernah bertugas di masa pemerintahannya: 1. Syuraih ibn al-Harits qadhi di Kufah. Hakim Syuarai adalah hakim yang paling terkenal dan kisah-kisahannya selalu menjadi inspiratif. 2. Ubaidillah adalah gubernur dan sekaligus qadhi di Yaman, 3. Usman ibn Hanif qadhi di Basrah, 4. Qais ibn Sa'ad bertugas di Mesir, tapi kemudian dicopot dan digantikan oleh Muhammad ibn Abu Bakar, 5. Amarah ibn Syihab qadhi di Kufah, 6. Qatsam ibn Al-Abbas bertugas di Madinah, Mekah dan Tha'if, 7. Ja'dah ibn Hubairah al-Makzhumi bertugas di Khorasan, kemudian digantikan oleh Khalid ibn Qarah Al-Yarbu'i, 8. Abdullah ibn Abbas bertugas di Basrah, 9. Sa'id ibn Namran Al-Hamdani bertugas di Kufah, 10. Ubaidah As-Salmani bertugas di Kufah setelah Sa'id Al-Hamdani dicopot. Khalifah Ali ibn Abi Thalib juga mencopotnya, kemudian digantikan oleh Syuraih. 11. Muhammad ibn Yazid ibn Khulaidah Asy-Syaibani yang bertugas di Kufah.⁶⁴² Mereka ini hakim yang kredibel dan kapabel pada masa pemerintahan Khalifah Ali.

Tentang pejabat pemerintahan beliau menulis: “Periksalah urusan pejabat Anda. Angkatlah mereka setelah Anda mengujinya. Jangan sekali-kali memilih orang yang memiliki hubungan pribadi untuk memberinya jabatan. Karena hal itu akan berpotensi buat mereka untuk melakukan kecurangan. Untuk jabatan yang lebih tinggi pilihlah orang yang sudah berpengalaman dan kuat imannya. Berilah mereka gaji yang cukup supaya mereka tidak melakukan korupsi atas dana yang mereka kelola, dan kukuh memegang amanat yang Anda berikan.”⁶⁴³

Mengenai pegawai pajak Khalifah Ali menulis: “Perhatikan kemakmuran pegawai perpajakan dengan mengelola pemasukan secara ketat. Dalam kemakmuran mereka terdapat kemakmuran semua orang. Kemakmuran itu tergantung pada pajak dan pembayarannya. Yang paling diperhatikan adalah kesuburan tanahnya ketimbangan pengumpulan pajaknya. Pajak tak dapat diperoleh tanpa pengolahan tanah yang baik. Siapa yang mengambil pajak tanpa membantu petani untuk mengolah tanah dengan baik, maka ia telah menghancurkan daerah itu dan membawa penderitaan pada

⁶⁴²*Ibid.*, h. 268.

⁶⁴³Jafri, *Moralitas*, h. 111-112.

rakyatnya. Kalau hasil mereka sedikit, Anda harus menurunkan nilai pajak, sehingga memperbaiki keadaan mereka....”

Administrasi pajak mendapat sentuhan yang serius dari Khalifah Ali. Pemungutan pajak dan penerapannya dalam pembangunan di tengah masyarakat harus dilakukan dengan cara yang cermat untuk menjamin kesejahteraan orang-orang yang membayar pajak dan rakyat banyak. Kepercayaan wajib pajak pada penguasa akan menambah kekuatan kekuasaan dan sampai kapan pun mereka siap memikul beban negara. Kehidupan negara sangat bergantung pada pajak.⁶⁴⁴ Inilah peringatannya kepada pegawai pajak, “Perhatikanlah urusan pajak yang sesuai dengan keadaan wajib pajak. Karena memperhatikan kelancaran pemungutan pajak dan kepentingan wajib pajak yang mengeluarkannya terletak keban orang lain dan tidak ada kebaikan bagi orang lain kecuali dengan adanya mereka membayar pajak. Karena kemashlahatan seluruh rakyat tergantung pada pajak dan orang yang membayar pajak. Perhatianmu hendaklah lebih besar pada memakmurkan tanah daripada sekedar pengutipan pajak, sesungguhnya pajak tidak diperoleh kecuali dengan adanya kemakmuran. Barangsiapa menarik pajak tanpa memakmurkan tanah, maka ia menghancurkan negeri dan memibnasakan rakyat. Kerusakan negeri hanya timbul dari kurangnya hasil tanah dan karena kemelaratan penduduknya dan kemelaratan penduduk adalah disebabkan kesewenang-wenangan penguasa....”⁶⁴⁵

Tentang pegawai admistrasi, Khalifah Ali menulis: ”Tata dengan baik pegawai sekretariat Anda. Ia tidak boleh membuat persetujuan yang merugikan dan persetujuan yang menantang Anda. Tetapkan seorang kepala bagi setiap urusan. Orang ini harus mampu mengatasi persoalan-persoalan besar, dan rumitnya persoalan tidak boleh memibngungkannya.”⁶⁴⁶

Dalam tatalaksana pemerintahan Khalifah Ali membentuk sistem administrasi dengan fokus pada lembaga tata usaha. Yang mengurus secara intensif pada lembaga ini harus dipilih orang yang profesional untuk diangkat sebagai sekretaris. Seorang sekretaris tidak boleh memperalat kedudukannya untuk kepentingan yang bukan tugasnya. Seorang sekretaris yang profesional tidak pernah mengabaikan tugasnya,

⁶⁴⁴*Ibid.*, h. 185.

⁶⁴⁵Al-Akkad, *Ketaqwaan*, h. 166-167.

⁶⁴⁶Jafri, *Moralitas*, h. 111.

ketika merancang perjanjian dan bernegosiasi tidak terpengaruh pada godaan yang dapat mengubah kebijakan, tidak melakukan resiko yang membahayakan keselamatan institusi dan tidak cepat resah dan cemas karena beratnya tekanan pekerjaan.⁶⁴⁷

Tentang ini ia mengingatkan para gubernurnya, “Perhatikan persoalan pegawaimu, pekerjaan mereka berdasarkan kemampuan dan jangan pilih kasih. Utamakan dari mereka orang-orang yang berpengalaman dan malu berbuat curang. Kemudian cukupkanlah gaji mereka, sebab yang demikian itu merupakan kekuatan bagi mereka untuk memperbaiki dirinya dan menjauhkan mereka untuk apa yang berada di bawah kekuasaannya, serta menjadi hujjah buat mereka untuk menyalahi perintahmu dan menyelewengkan amanatmu. Lalu awasilah pekerjaan mereka dengan mengirim pengawas yang benar. Pengawasan secara raksasa terhadap urusan mereka mendorong mereka untuk berlaku jujur dan bersikap lemah lembut pada masyarakat.”⁶⁴⁸

Untuk bidang perdagangan dan perindustrian Khalifah Ali menulis: “Berikan pada mereka penataan yang teratur, baik mereka menetap (toko) atau berdagang keliling, karena mereka adalah sumber keuntungan dan sarana penyediaan barang-barang yang berguna untuk masyarakat. Perhatikanlah pelayanan administrasi mereka. Jangan sampai ketamakan menguasai hati mereka, sehingga menimbun gabah dengan maksud mengambil keuntungan yang banyak. Hal ini merugikan orang banyak, dan suatu aib bagi penguasa yang tak bertanggung jawab.”

Standar pemerintahan yang profesional telah dimulai oleh Khalifah Ali. Pemerintahan dengan sistem birokrasi telah dirancang Khalifah dengan sangat maju, walau organ-organ birokrasinya masih sangat sederhana.

e. Toleransi dan Penguatan Hak Asasi Manusia

Pada kenyataannya dalam sepanjang sejarah terjadi pergumulan sengit antara penindasan dan keadilan, kekuasaan yang otoriter dengan kekuasaan berdasarkan prinsip musyawarah, perenggutan hak-hak kebebasan dengan perjuangan terhadap kemerdekaan berbicara serta, penghapusan hak asasi manusia dengan terjaminnya

⁶⁴⁷*Ibid.*, h. 186.

⁶⁴⁸Al-Akkad, *Ketaqwaan*, h. 167.

hak asasi masyarakat dalam kehidupan bernegara. Keadaan yang saling berebutan ini terus terjadi. Jelaslah, dinamika itu berkisar pada poros perjuangan melawan penindasan, mengentaskan kemiskinan, mempertahankan kebebasan beragama dan melenyapkan perbedaan kasta di segenap penjuru kehidupan masyarakat.

Pada tataran ini, Khalifah Ali telah menghasilkan kebijakan dengan merumuskan pandangan yang sangat mantap atas perjuangan dan penghormatan terhadap hak asasi manusia: bahwa suatu masyarakat harus menghormati harkat dan martabat manusia, kemerdekaan bersuara dan bertindak, serta jaminan keamanan sampai batas tertentu sehingga tak seorang manusia pun dirugikan. Pada masanya Khalifah Ali telah memberi sumbangan dan pemikiran besar terhadap perkembangan hak asasi manusia.⁶⁴⁹

Dalam menjalankan pemerintahannya, ia memberi teladan kepada setiap orang bahwa betapa tinggi nilai hak-hak asasi manusia yang wajib dihargai dan dihormati oleh siapa pun. Dengan pemikirannya yang tajam, Khalifah Ali dapat melihat kenyataan yang terjadi di tengah masyarakat, mereka telah terbagi-bagi dalam lapisan sosial berdasarkan perbedaan kebendaan (materi), kebekuan pemikiran dan kerusakan mental, perbuatan sewenang-wenang serta tindakan melawan hukum. Dalam menuntaskan persoalan itu semua Khalifah Ali telah banyak menghabiskan waktu, di samping menghabiskan untuk menuntaskan persoalan konflik horizontal. Tidak ada yang paling didambakannya kecuali perjuangan menegakkan keadilan dan kebenaran serta menghapuskan kemunkaran dan kebatilan.⁶⁵⁰

Sepanjang sejarah Khalifah Ali menduduki posisi tinggi dalam penegakan hak asasi manusia. Pandangannya ditautkan dengan pemikiran Islam yang hakiki. Untuk masalah ini titik sentral pandangan beliau adalah, “Kezaliman harus berakhir dan perbedaan golongan (diskriminasi) harus dihapuskan di tengah masyarakat.” Seluruh perhatiannya ditujukan pada penyelenggaraan keadilan dan kejujuran. Pemerintahan, kebijakan, pemikiran, dan sikap beliau didedikasikan secara penuh untuk mencapai maksud ini. Bilamana seorang penindas mengganggu hak manusia atau memperlakukan si lemah dengan cara yang hina atau menyepelekan

⁶⁴⁹Jordac, *Suara*, h. 62.

⁶⁵⁰Ash-Shalabi, *Biografi*, h. 142.

kesejahteraannya dan memberikan beban yang berat pada pundaknya, maka beliau akan segera menumpasnya.⁶⁵¹

Ali tidak pernah surut (mundur) dalam hal menentang ketidakadilan dan kesewenang-wenangan. Bilamana ia melihat seseorang ditindas atau menzalimi orang lain, ia akan melakukan pembelaan dan berupaya melepaskan penindasan itu. Dan bagaimana mungkin ia bersikap ragu dan lemah bila kehalusan dan kasih sayang telah berkelindan dengan keperkasaan dan keteguhannya yang luar biasa dan membuatnya menjadi amat bergelora memerangi kebatilan dan menegakkan kebenaran, ia sungguh-sungguh percaya, “Kehadiran seorang pemimpin seharusnya dapat melindungi hak orang yang lemah dari dari dominasi orang-orang yang kuat dan membela hak orang tertindas dari penindas, agar orang-orang baik dan saleh dapat hidup nyaman dan merasa aman dari gangguan orang jahat.” Namun menurut Khalifah Ali, “Kezaliman hanya dapat bertahan karena kerja sama. Antara orang zalim yang menzalimi dan orang lain yang rela dizalimi.” Karena itu banyak terjadi pembangkangan rakyat kecil, bila mereka ditindas, hingga pada satu tingkat tertentu mereka tidak sanggup lagi menahannya. Akhirnya, semua meledak, karena setiap orang tidak lagi setia kepada misi hidup yang mempersatukan (ajaran Islam), tetapi berpaling pada kepentingan-kepentingan pribadi, kelompok dan golongan.⁶⁵²

Bagi umat manusia terkait dalam dua persaudaraan. Saudara dalam agama dan saudara sebagai sesama manusia. Dari prinsip ini lahirlah pandangannya yang moderat dan dapat diterima oleh kalangan mana pun. Inilah yang disebut dengan prinsip universalitas: persaudaraan kemanusiaan. Dengan tegas ia mengatakan, “karena sisi kemanusiaan seseoranglah mengharuskan ia dihormati, ditemani dan diperlakukan dengan baik serta dilindungi hak-haknya dari gangguan orang lain.” Kepada gubernurnya di Mesir, Malik Al-Asytar An-Nakha’i, ia berkata, “Janganlah Anda bersikap seperti binatang buas supaya dapat memangsa mereka. Ada dua jenis warga negara, yang satu saudara seiman Anda, sedang yang lainnya adalah makhluk Allah seperti Anda. Anda harus bersikap pemaaf kepada mereka sebagaimana Anda

⁶⁵¹Jordac, *Suara*, h. 63.

⁶⁵²Rahmat, *Islam*, h. 27.

mengharap kepada Allah agar membuka pintu maaf-Nya. Janganlah Anda merasa gembira ketika menghukum.”⁶⁵³

Khalifah Ali tidak pernah memaksa seseorang menganut satu sistem kepercayaan tertentu, baik kepercayaan berkaitan soal keagamaan maupun yang berhubungan dengan satu paham atau aliran. Dalam perspektifnya, semua orang bebas mempercayai kebenaran Allah menurut cara masing-masing asalkan tidak mengganggu kenyamanan atau ketenteraman orang lain dan masyarakat serta tidak memusuhi Islam dan kaum Muslim.⁶⁵⁴ Ia membebaskan manusia menganut agama apa saja, karena seluruh manusia adalah hamba Allah dan agama adalah sarana membangun hubungan antara Dia dan makhluknya.⁶⁵⁵

Jiwanya yang bebas merdeka begitu menghargai pluralitas. Pluralitas atau keberbagaian (keanekaragaman) yang meliputi suku, bangsa, ras dan agama; yang menjadi bagian signifikan dari kehidupan di dunia, dipandang Khalifah Ali sebagai keniscayaan yang tak bisa ditolak oleh siapa pun. Setiap orang pada masa pemerintahannya dibiarkan memilih keimanan yang dianggapnya sebagai pilihan jiwa yang bebas merdeka.

Berkenaan dengan konsep pluralitas ini secara otoritatif ia menegaskan, “Barangsiapa mengganggu seorang *dzimmiy* (ahlul kitab yang hidup di bawah naungan pemerintahan Islam) berarti ia telah mengganggu diriku. Seumpama ada orang yang bantalnya dirobek orang lain, lalu mereka mengadukan perkaranya ini padaku. Jika mereka penganut Injil aku akan menetapkan keputusan berdasarkan Injil; jika mereka itu penganut Taurat akan kuputuskan perkaranya berdasarkan Taurat; dan bila mereka itu *ahlul qiblah* (yakni pemeluk agama Islam) maka akan kuputuskan perkaranya berdasarkan Alquran. Biarkan masing-masing Kitab Suci itu berbicara sendiri.”⁶⁵⁶

Toleransi Khalifah Ali kepada para pemeluk (agama lain) sedemikian besar, sejalan dengan konsep pluralisme yang diusung oleh pemikir-pemikir masa kini. Secara tidak terhindarkan bahwa pernyataan ini sebenarnya telah mengakomodasi

⁶⁵³Jordac, *Suara*, h. 148.

⁶⁵⁴*Ibid.*, h. 154.

⁶⁵⁵*Ibid.*, h. 148.

⁶⁵⁶*Ibid.*, h. 155.

pluralisme. Pluralisme tidak hanya menekankan keberagaman saja, akan tetapi pluralisme juga memiliki perhatian untuk mempertanyakan monopoli tradisional dari orang-orang tertentu, kelompok-kelompok atau lembaga-lembaga yang menjadi referensi nilai-nilai etis. Dalam pengertian ini, pluralisme tidak menolak ide tentang kesatuan dan universalisme yang berdasar pada nasionalisme dan humanisme.⁶⁵⁷

Secara kekinian prinsip persamaan hak dalam setiap sistem hukum demokrasi dianggap sebagai rukun inti. Di dalamnya mencakup hak-hak dan kebebasan mendasar bagi individu. Ketika berbicara tentang demokrasi maka persamaan hak dan kebebasan itu menjadi semakna di setiap tempat dan di setiap hati manusia.⁶⁵⁸

Jangan katakan telah melaksanakan toleransi, jika belum menghormati minoritas. Kesalahan utama negara masa kini adalah bertindak tidak adil kepada kelompok minoritas. Tapi tidak pada masa Khalifah Ali memerintah. Ia dengan jeli dan sungguh-sungguh memperhatikan kelompok minoritas. Mengakui adanya pluralisme yang menjadi tren negara masa kini, sudah terfragmentasi secara indah pada masa kekhilafahan Ali. Masyarakat sekarang masih pada tataran membicarakannya saja, sedang Khalifah Ali telah mendahuluinya.

f. Kemandirian Ekonomi

Tekad yang paling mendasar dalam menjalankan pemerintahannya, menuntaskan problematika pembunuhan Usman menjadi masalah pertama yang harus diselesaikan Khalifah Ali, adapun masalah kedua yang mesti dituntaskannya adalah perbaikan di bidang perekonomian. Harus diakui gejolak politik akibat pembunuhan Usman inilah yang menyebabkan Khalifah Ali tidak kunjung mampu mewujudkan stabilitas dalam bidang fiskal (keuangan), serta mewujudkan pemerataan ekonomi. Kendati demikian, yang menakjubkan, meski politik dalam keadaan gonjang-ganjing Khalifah Ali sudah mampu mencetak uang sendiri. Selama ini pemerintahan masa lalu menjalankan transaksi perdagangan dengan mata uang dari Romawi (dinar) dan Persia (dirham). Mata uang cetakannya bertuliskan *Alhamdulillah* dan sisi sebaliknya *Muhammad Rasul Allah*.⁶⁵⁹

⁶⁵⁷Tibi, *Etika*, h. 186.

⁶⁵⁸Farid Abdul Khaliq, *Fikih Politik Islam* (Jakarta: Amzah, 1998), h. 228.

⁶⁵⁹Adiwarman Azwar Karim, *Sejarah Pemikiran Ekonomi Islam* (Jakarta: RajaGrafindo Persada, 2012), h. 82., Al-Maghlaouth, *Jejak*, h. 208.

Seluruh kebijakan ekonomi dilaksanakannya sebagai upaya mendorong peningkatan kesejahteraan umat. Untuk mendukung kebijakan tersebut, Khalifah Ali menerapkan pemerataan keuangan di tengah masyarakat. Distribusi keuangan dilakukannya secara proporsional dan penuh dengan keadilan. Pemerataan keuangan tersebut harus sesuai dengan kapasitasnya. Artinya, pemerataan santunan bagi masyarakat dengan tidak memandang status sosial seseorang, meski orang tersebut memiliki hubungan dekat dengan Nabi saw. Semuanya sama dalam bidang ekonomi.⁶⁶⁰ Pada masanya, seluruh kelompok masyarakat menerima santunan dari bendahara negara dengan pembagian sama pada setiap orang. Kebijakan Khalifah Ali ini erat kaitannya dengan kebijakan penerapan fiskal yang adil bagi seluruh rakyat. Kebijakan ini semakin menarik perhatian warga dan menarik dukungan akar rumput, khususnya bagi pendatang baru Kufah. Meski keadaan negara dalam keadan kacau, di masa beliaulah orang-orang miskin terjamin baik kehidupannya.⁶⁶¹

Kebijakan populis lain yang dilakukannya ialah secara sukarela menarik diri dari daftar penerima baitulmal. Bahkan ia masih berkesempatan memberikan sumbangan 5000 dirham setiap tahunnya untuk baitulmal. Agar masyarakat tidak merasa tertekan, untuk setiap gubernur diperintahkan agar tidak terlalu berlebihan dalam memungut *kharaj* (pajak) dari mereka. Khalifah Ali lebih menganjurkan pejabatnya fokus pada melayani kaum lemah dengan menunaikan segala hak-haknya.⁶⁶² Dalam hal penarikan pajak yang diwajibkan kepada rakyat, Khalifah Ali lebih mementingkan pada memakmurkan (meningkatkan hasil) tanah perkebunan dari pada kegiatan penarikan pajak itu sendiri. Kepada para gubernurnya ia mengingatkan, “Perhatianmu hendaklah lebih besar pada memakmurkan tanah perkebunan daripada penarikan pajak, karena pajak tidak diperoleh kecuali dengan adanya kemakmuran.”⁶⁶³ Bagaimanapun bila rakyat sejahtera, maka pembayaran pajak atau zakat akan menjadi mudah dan lancar.

⁶⁶⁰Pusat Pengkajian dan Pengembangan Ekonomi Islam, *Ekonomi Islam* (Jakarta: PT RajaGrafindo Persada, 2008), h. 104.

⁶⁶¹ Marlow, *Masyarakat*, h. 28.

⁶⁶² Al-Mahglouth, *Jejak*, h. 270.

⁶⁶³ Al-Akkad, *Ketaqwaan*, h. 166.

Bagi khalifah Ali, kemandirian ekonomi hanya bisa didapat bila kekayaan negara didistribusikan secara merata kepada rakyatnya. Tidak mesti sama rata sama rasa. Tetapi masyarakat miskin harus mampu meraih kesejahteraan secara ekonomi. Tidak seperti sekarang, memang banyak pembangunan dibuat namun yang menikmatinya hanya sebagian kecil masyarakat, itu pun untuk kelompok masyarakat kaya saja. Dalam keadaan seperti itu orang miskin tetap saja semakin miskin.

g. Perlawanan Terhadap Korupsi

Dalam upaya membangun bidang ekonomi yang menyejahterakan, instruksi paling keras yang disampaikan kepada setiap pejabatnya adalah: semua dari mereka bertindak melawan korupsi, berupaya menghancurkan penindasan, mengontrol ketat pasar-pasar, memberantas para tukang catut dan penimbun barang dagangan serta menutup pasar gelap.⁶⁶⁴ Dari masa klasik sampai masa kontemporer, sesungguhnya, kejahatan korupsi sama dengan kejahatan menghabiskan nyawa umat manusia. Pada masa pemerintahannya, upaya-upaya pemberantasan korupsi dilaksanakannya dengan tegas dan tidak tebang pilih, termasuk terhadap kerabatnya sendiri.

Karena sikap kerasnya dalam memberantas korupsi itulah, Khalifah Ali menganggap *qadhi*-nya Syuraih berlebih-lebihan ketika mendirikan rumah seharga delapan puluh dinar, sedang gajinya hanya 300 dirham. Kepadanya Khalifah Ali mengingatkan: “Sebelum hal seperti ini terjadi, renungkan dalam-dalam fakta apakah Anda membeli rumah ini uang yang bukan uang Anda sendiri atau uang orang lain, atau membelinya dari sumber tak halal. Dan, apakah pembelian harga rumah itu disepakati dengan permainan kotor atau rumah itu diperoleh dengan cara yang tidak benar, sehingga harganya jadi sebesar itu. Jika demikian, ingatlah bahwa anda akan berpisah (karena kematian) dengan rumah ini, dan karena kesepakatan harga ini Anda kehilangan tempat Anda di surga.”⁶⁶⁵

Untuk menolak kejahatan korupsi, cara efektif yang dibuat Khalifah Ali dengan tidak memberikan kelebihan atau hak istimewa kepada siapa pun, walaupun anak atau pun saudaranya sendiri.⁶⁶⁶ Bila ini terjadi, maka ia akan jatuh pada kejahatan korupsi, kolusi dan nepotisme. Sesuatu yang yang paling dibencinya.

⁶⁶⁴Muhammad, *Kebijakan*, h. 45.

⁶⁶⁵Radhi, *Imam*, h. 90.

⁶⁶⁶Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 624.

Dalam pemikirannya, yang paling merusak pondasi perekonomian adalah korupsi. Hal itulah yang menyebabkan Khalifah Ali dengan tegas menolak permintaan saudaranya Aqil ibn Ali Thalib supaya diberikan kelebihan harta yang diambil dari baitulmal. Aqil memang miskin, tapi Khalifah Ali tetap memegang teguh prinsipnya. Mengutamakan Aqil dengan mengambil harta negara merupakan satu bentuk pelanggaran terhadap perintah Allah dan melanggar prinsipnya sendiri.⁶⁶⁷ Demi mempertahankan sikap ini pula, begitu ia mengetahui putrinya memakai kalung emas yang diambil dari baitulmal, serta merta ia perintahkan putrinya untuk mengembalikan kalung tersebut ketempatnya semula.⁶⁶⁸ Apalagi Khalifah Ali tahu anak-anak sepermainan putrinya tidak memakai kalung emas. Dalam susana seperti ini, seharusnya pada tatanan kehidupan masyarakat tidak terlihat kesenjangan antara orang kaya dengan yang miskin.

Tentang keengganannya memberi kelebihan dengan cara menyelewengkan harta negara ditunjukkan Khalifah Ali ketika saudaranya ‘Aqil meminta harta dari Baitulmal: “Demi Allah, saya sungguh melihat (saudara saya) ‘Aqil jatuh dalam kemiskinan dan ia meminta kelebihan yang diambil dari baitulmal dan saya pun melihat anak-anaknya dengan rambut kusut dan wajah berdebu karena kelaparan, seakan-akan wajah mereka dihitamkan oleh nila. Saya mendengarkannya dan ia berpikir seakan-akan saya mau menjual iman saya kepadanya dan mengikuti langkahnya dengan meninggalkan jalan saya sendiri. Kemudian saya (hanya) memanaskan sepotong besi dan mendekatkannya ketubuhnya lalu ia merasa kesakitan. Apakah Anda menangis karena besi (panas) ini yang telah dibuat oleh seorang manusia sebagai main-main sementara. Sementara, Anda mendorong saya ke arah api yang dipersiapkan Allah Yang Mahakuasa. Haruskah Anda menangis karena sakit tetapi saya tak boleh menangis karena api?”⁶⁶⁹

h. Kesetaraan (Egaliter) Dalam Kehidupan Sosial

Islam merupakan agama yang sangat memperhatikan persoalan kesetaraan. Semua manusia mempunyai kedudukan sama di hadapan Tuhan: egaliter; tidak ada yang membuat perbedaan apa pun di antara manusia, kecuali hanya taqwa.

⁶⁶⁷*Ibid*, h. 504.

⁶⁶⁸*Ibid*, h. 119.

⁶⁶⁹Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 505.

Perbedaan derajat sosial dan kekayaan seseorang tidak membuat penerapan kebijakan pemerintahan menjadi berbeda pula. Seluruh umat manusia memiliki kesempatan sama dalam mendapatkan haknya. Watak keegaliteran pada tingkat individu ini secara teoritis juga berlaku dalam kehidupan sosial.⁶⁷⁰

Dalam pandangan Marlow, kekuasaan politik yang diraih umat Islam telah menjadikan keegaliteran (kesetaraan) dalam hal keagamaan, yang pada akhirnya mampu pula memengaruhi umatnya mengaplikasikan kesetaraan dalam kehidupan sosial. Semangat keegaliteran ini semakin diteguhkan dalam penerapan kekuasaan politik Khalifah Ali. Islam memang telah memulainya, tetapi Khalifah Ali yang paling kukuh membukumkannya. Khalifah Ali digambarkan sebagai orang yang egaliter secara sosial.⁶⁷¹

Posisi tinggi (sebagai khalifah) di tengah masyarakat tidak membuat Khalifah Ali menjadi arogan dan bermegah-megah serta memandang rendah orang-orang di sekitarnya. Ia memantangkan dirinya dalam hidup bergelimang harta dan kesenangan duniawi. Ia juga tidak pernah memanfaatkan kekuasaannya untuk kepentingan pribadi. Sikap egaliter itu telah membuat Khalifah Ali memiliki prinsip hidup: sederhana. Ia berserta keluarga tinggal di rumah yang jauh kata gemerlapan, sama seperti rumah orang-orang kebanyakan. Sebenarnya jika mau ia dapat saja hidup bermewah-mewah sebagaimana layaknya seorang raja.⁶⁷²

Sementara di Kufah ia tidak mau bertempat tinggal di “Istana Putih” peninggalan Kerajaan Persia, yang oleh masyarakat Kufah disediakan khusus sebagai kediaman Khalifah Ali. Mengenai hal ini, ia mengatakan, “Apakah aku layak disebut sebagai Amirul Mukminin, kalau aku tidak menderita bersama-sama rakyatku.”⁶⁷³ Prilaku Khalifah Ali meletakkan diri setara dengan masyarakat kelas bawah dipertegas pada saat ia pergi menjenguk kesehatan sahabatnya Al-‘Ala Ibn Ziyad Al-Haritsi dan ketika ia melihat besarnya rumahnya, beliau berkata:⁶⁷⁴ “Apa yang akan Anda lakukan dengan rumah besar di dunia ini, padahal Anda lebih memerlukan

⁶⁷⁰ Marlow., *Masyarakat*, h. 15.

⁶⁷¹ *Ibid.*, h. 18

⁶⁷² Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 125.

⁶⁷³ *Ibid.*, h. 127.

⁶⁷⁴ Radhi, *Puncak*, h. 501.

rumah ini di dunia akhirat. Apabila Anda hendak membawanya ke akhirat, Anda dapat menerimanya tamu-tamu dan bersikap menghormati persaudaraan dan menjalankan semua kewajiban Anda menurut pertambahan besarnya. Dengan jalan ini Anda akan mampu membawanya ke akhirat.”

Al-‘Ala kemudian melaporkan kepada Khalifah Ali tentang adiknya ‘Ashim ibn Ziyad yang memakai baju bulu domba (kasar) dan menjauhkan dirinya dari dunia. Ketika beliau bertemu dengan ‘Ashim, Khalifah Ali berkata, “Wahai musuh dirinya sendiri. Sungguh iblis telah menyesatkan Anda apakah Anda tidak merasa kasihan dengan istri dan anak-anak Anda? Apakah Anda menyangka Allah membenci Anda dengan memakai pakaian yang bagus-bagus? Anda tak terlalu penting bagi Allah untuk itu.” ‘Ashim menjawab, “Wahai Khalifah Ali Anda pun memakai pakaian kasar dan memakan makanan yang kasar.” Khalifah Ali kemudian menyela, “Saya tidak seperti Anda. Sesungguhnya Allah yang Maha Tinggi telah mewajibkan pada pemimpin untuk menyamakan diri dengan rakyat tingkat bawah, sehingga orang miskin tidak menangis karena kemiskinannya.” Menariknya, kepribadian seperti itu hanya dikhususkan buat dirinya saja bukan untuk orang lain. Ketika ia menjumpai orang dengan penampilan yang lusuh dan kurang indah dipandang mata, maka ia ingatkan orang tersebut sebagai musuh dirinya sendiri. Menurutnya, Allah sangat menyukai orang-orang memakai pakaian bagus yang telah diharamkan-Nya. Meskipun ia berkata demikian, Khalifah Ali tetap menerapkan hidup dengan apa adanya. Pakaian bagus dan indah itu hanya untuk orang lain, bukan untuk dirinya. Dalam kehidupannya, Khalifah Ali senantiasa berpenampilan sangat sederhana. Hal ini dibuktikan dengan perkataannya: “Seyogyanyalah bagi seorang pemimpin harus meletakkan penampilannya setara dengan rakyat pada tingkat yang paling bawah. Dengan sikap pemimpin seperti ini, maka rakyatnya yang paling miskin tidak hancur hatinya disebabkan kemiskinannya.”

Sikap egaliternya ini menciptakan kondisinya sendiri dalam bentuk keadilan sosial untuk seluruh rakyat yang dipimpinnya. Keadilan sosial bertumpu pada kewajiban menjaga dan hak-hak masyarakat yang dapat diwujudkan dengan jalan melenyapkan ketimpangan sosial yang sangat mencolok antara kaum kaya serta

penguasa dengan kaum miskin dan kelompok lemah.⁶⁷⁵ Beginilah yang diterapkan Khalifah Ali dalam pemerintahannya: Keadilan sosial bagi seluruh masyarakat. Pandangan ini bukan berarti menyalakan harta kekayaan dan harus dihancurkan, dibagi sama rata atau segala sesuatu yang halal mesti dianggap haram.⁶⁷⁶ Keadilan sosial yang dirasakan oleh seluruh masyarakat adalah membebaskan manusia dari belenggu kemiskinan, yang berimplikasi pada menghindarkan manusia dari kehinaan dan ketidakberdayaan, serta sekaligus mengangkatnya pada puncak kemakmuran.⁶⁷⁷

Cara-cara yang dilakukan Khalifah Ali dalam membuat kebijakan sehingga dalam keadaan *chaos* (kacau) sekalipun ia mampu menggerakkan roda pemerintahannya secara profesional, dengan lurus dan benar. Hal ini membuat para ilmuwan politik dan ahli teori administrasi tak menyangka sama sekali, bahwa ternyata seorang Arab yang hidup pada abad ke-7 sudah berhasil menjalankan pemerintahan yang sebangun dengan jiwa demokrasi masa kini.⁶⁷⁸

Kalau ingin dengan seksama memahami pemikiran-pemikirannya, niscaya terlihat betapa sebagian dari cita-cita dan filosofi politik dunia moderen sudah dipraktikkan oleh Khalifah Ali. Namun, sayangnya kaum Muslim tidak dapat mengembangkan dan melembagakan konsep-konsep ini, sedang Barat bukan saja sudah mengembangkan secara teoritik, tapi juga sudah mengaktualisasikannya dalam kehidupan bernegara sehari-hari.⁶⁷⁹

⁶⁷⁵Al-Husaini, *Imamul Muhtadin*, h. 141.

⁶⁷⁶Jordac, *Suara*, h. 71.

⁶⁷⁷*Ibid*, h. 70.

⁶⁷⁸Jafri, *Moralitas*, h. 74.

⁶⁷⁹*Ibid.*, h. 78.

BAB V

KESIMPULAN

A. Kesimpulan

Bagi Khalifah Ali ibn Abi Thalib yang penting adalah komunikasi politik. Ia membangun komunikasi politik dengan siapa saja yang terkait dengan pemerintahannya. Komunikasi politik senantiasa dilakukannya walau hasilnya tidak seperti diharapkan. Baginya yang penting adalah proses komunikasi politik, bukan hasil dari komunikasi politik itu. Bahkan selama masa pemerintahannya (35-40 H/656-661 M), ia melakukan bentuk-bentuk komunikasi politik secara aktif dan intensif dengan kelompok-kelompok oposisi. Kendati demikian, beberapa kelompok yang melakukan perlawanan terhadapnya enggan menciptakan perdamaian. Di luar dugaan, kelompok oposisi ini justru malah semakin meningkatkan perlawanan dan sebagian dari mereka mencoba mengangkat senjata. Suasana pada masa pemerintahannya diliputi awan gelap. Penuh dengan konflik. Keadaan negara saat itu rusuh tak terkendali. Dan, Khalifah Ali gagal mengatasinya.

Namun begitu, kekacauan yang terjadi dalam pemerintahannya tak membuatnya berhenti melakukan pendekatan persuasif. Khalifah Ali terus melakukan bentuk-bentuk komunikasi politik; seperti lobi politik yang dilakukan Khalifah Ali sebagai upaya berkompromi atau seni berkonsensus yang bersifat dialogis. Retorika, baik dalam pidato, pembicaraan atau khutbah maupun surat-suratnya, diharapkan memiliki daya persuasif yang tinggi dengan menggunakan bahasa yang tegas dan indah serta berupaya mempengaruhi, mengajak jiwa manusia secara positif ke arah kebenaran. Tapi, masyarakatnya saat itu terpecah dalam beberapa kelompok sehingga tidak seluruhnya mendukung kepemimpinannya. Masing-masing kelompok memiliki pendukung yang secara aktif ikut melaksanakan arahan dari pimpinan kelompok yang dapat saja bergerak secara massal melakukan perlawanan. Pada akhirnya, konflik demi konflik

terjadi dan berujung pada peperangan yang seakan tak hendak berhenti sampai kematian menjemput Khalifah Ali ibn Abi Thalib.

Namun, dalam beberapa hal Khalifah Ali menunjukkan prestasi. Kendati, Khalifah Ali bertarung sepanjang waktu dengan orang-orang yang menentangnya (kelompok oposisi), ia tetap memerintah dengan prinsip baik dan benar. Dalam ideologi politiknya ia tetap menjadikan Alquran dan Sunnah sebagai fondasi pertama dan sumber utama dalam menjalankan kekuasaan. Ia berupaya mengembalikan pemerintahan sesuai dengan sunnah Rasulullah dan khittah khalifah sebelumnya.

Walaupun negara dalam keadaan *chaos* kebijakan-kebijakan yang digulirkan Khalifah Ali berorientasi pada kepentingan masyarakat (pro rakyat). Seperti diketahui di masa Khalifah Usman berkuasa, ketimpangan antara kelompok kaya dengan kelompok miskin sangat jelas terlihat. Kesenjangan ini sesungguhnya turut menjadi pemicu menurunnya tingkat kepercayaan masyarakat pada pemerintahan berkuasa. Karena itu, prioritas utama saat pertama kali ia diangkat menjadi khalifah adalah mengupayakan minimalisasi kemiskinan rakyat.

Dalam masa pemerintahannya bidang ekonomi tetap menjadi perhatian utama. Pelbagai kebijakan ekonomi dilaksanakan sebagai upaya mendorong atau meningkatkan kesejahteraan umat. Untuk mendukung kebijakan tersebut, Ali mencetak mata uang sendiri, di mana masa pemerintahan sebelumnya menggunakan mata uang cetakan Romawi (dinar) dan Persia (dirham). Terobosan lain yang dilakukannya, sebagai kebijakan yang paling mendasar, adalah menerapkan pemerataan keuangan (fiskal) di tengah masyarakat.

Khalifah Ali berprinsip, bahwa yang paling merusak pondasi perekonomian negara adalah korupsi. Tentang hak azasi manusia, sesungguhnya Khalifah Ali telah memberi sumbangan dan pemikiran besar. Di sinilah kemudian Khalifah Ali melahirkan kebijakan dengan merumuskan pandangan yang sangat mantap atas perjuangan dan penghormatan terhadap hak asasi manusia: bahwa suatu masyarakat harus

menghormati harkat dan martabat manusia, kemerdekaan bersuara dan bertindak, serta memberi jaminan keamanan sampai batas tertentu sehingga tak seorang manusia pun dirugikan.

Untuk urusan hukum, bagi Khalifah Ali, siapa pun harus sama di hadapan hukum. Hukum harus setara (egaliter) di depan siapa pun, tidak boleh pilih kasih; apa pun suku, bangsa dan agamanya. Dalam perspektif ini Khalifah Ali maju dengan teguh dan bila menetapkan keputusan hukum tidak memihak pada ras, warna kulit, atau keyakinan tertentu, tidak ada perbedaan antara kelas atas (elit) dengan kelas bawah (proletar), orang kulit putih dengan kulit hitam, orang Arab dengan non-Arab.

Tentang kebebasan dan kemerdekaan individu, di masa Khalifah Ali telah dijamin pelaksanaannya untuk seluruh masyarakat. Merenggut hak-hak kemerdekaan manusia (individu) sama artinya dengan membunuh seluruh umat manusia. Penekanan Khalifah Ali tentang persoalan ini adalah terletak pada menghormati hak kemerdekaan manusia sepanjang tidak merusak kemerdekaan masyarakat luas. Karena itu, ketika terjadi konflik antara dia dengan kelompok oposisi, dia tidak pernah memaksa siapa pun untuk bergabung dalam barisannya. Beliau menghormati kemerdekaan individu yang selaras dengan terjaganya kepentingan orang banyak dan terbangunnya keutuhan bangsa.

Mengenai demokrasi, Khalifah Ali memulai dengan istilah: Penguasa adalah rakyat. Artinya, Khalifah Ali menuntut semua orang yang berada di bawah kepemimpinannya senantiasa mengawasi segenap aktivitas para penguasa. Rakyat wajib menolak penguasa yang tidak berperan sebagai abdi rakyat. Dari Khalifah Ali juga lahir istilah: Penguasa tidak dipatuhi karena masalah pribadinya. Artinya, rakyat mematuhi seorang pemimpin karena ia menegakkan keadilan dan menjalankan hukum syariat dengan benar. Dengan demikian, negara demokrasi telah dimulai oleh Khalifah Ali ibn Abi Thalib.

B. Saran-saran

1. Kepada para penguasa yang bekerja untuk negara dan pemerintahan di Indonesia (baik daerah maupun pusat) senantiasa

melakukan komunikasi politik, apa pun hasilnya. Namun yang paling penting dapat menuntaskan dengan maksimal soal kemiskinan, dan secara cepat melakukan pemberantasan korupsi. Kemudian, toleran terhadap perbedaan (baik dalam keberagaman ras dan agama maupun pemikiran), senantiasa menegakkan keadilan, melindungi minoritas dan dan konsisten mempertahankan prinsip demokrasi, serta mendistribusikan kekayaan negara secara adil dan merata.

2. Bagi para politisi Indonesia dapat belajar secara sungguh-sungguh dari apa yang telah ditampilkan oleh Khalifah Ali dalam menjalankan tugas dan fungsinya sebagai pengambil keputusan atau langkah-langkah politik dalam pemerintahan.

3. Untuk peneliti dan pihak lain yang tertarik dengan tema ini dapat menjadikan tulisan ini sebagai dasar untuk melakukan penelitian selanjutnya untuk menyempurnakan hasil penelitian menjadi lebih konkrit, terukur, objektif, spesifik dan konprehensif.

DAFTAR PUSTAKA

- Aceh, Abu Bakar. *Perbandingan Mazhab: Syiah, Rasionalisme dalam Islam*. Semarang: Ramadhani, 1980
- Agustino, Leo. *Dasar-dasar Kebijakan Publik*, edisi revisi. Bandung: Alfabeta, 2008.
- Ali, Novel. *Peradaban Komunikasi Politik: Potret Manusia Indonesia*. Bandung: Remaja Rosdakarya, 1999.
- Almon, Gabriel A. & James S. Coleman. *Politics of the Developing Areas*, Princeton: University Press, 1990.
- Al-Husaini, HMH. Al-Hamid. *Imamul Muhtadin: 'Ali bin Abi Thalib*. Bandung: Pustaka Hidayah, 2008.
- Al-Akkad, Abbas Mahmud. *Ketaqwaan Khalifah Ali Bin Abi Thalib*. Jakarta: Bulan Bintang, 1979.
- _____ *Kedermawanan Khalifah Usman Bin 'Affan*, terj. Bustami A. Gani, Jakarta: Bulan Bintang, 1979.
- Ali, K. *Sejarah Islam: (Tarikh Pramodern)*, terj. Ghufron Mas'adi. Jakarta: PT RajaGrafindo persada, 1996.
- Tahir, Arifin. *Kebijakan Publik & Transparansi Penyelenggaraan Pemerintah Daerah*. Bandung: Penerbit Alfabeta, 2014.
- Al-Afifi, Abdul Hakim. *Seribu Peristiwa Dalam Islam*, terj. Irwan Kurniawan. Jakarta: Pustaka Hidayah, 2002.
- Al 'Isy, Yusuf. *Dinasti Umawiyah*, terj. Iman Nurhidayat. Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2012.
- Andika, Dicky. "Komunikasi Politik dan Media Massa: Pergulatan Pemerintah dan Terorisme dalam Media Berita Televisi", dalam Irwansyah (ed), *Transformasi Komunikasi Politik*. Jakarta: ISKI, 2014.
- AP, Soemarno. *Komunikasi Politik*. Jakarta: Pusat Penerbitan UT, 2002.
- Aras, Muhammad. "Fenomena Komunikasi Politik, Media Massa, dan Lembaga Politik di Indonesia", dalam Irwansyah (ed), *Transformasi Komunikasi Politik*. Jakarta: ISKI, 2014.

Ardial. *Komunikasi Politik*. Jakarta: Indeks, 2010.

Arifin, Anwar. *Komunikasi Politik: Paradigma, Teori, Aplikasi, Strategi dan Komunikasi Politik Indonesia*, cet.1. Jakarta: Balai Pustaka, 2003.

_____ *Komunikasi Politik: Filsafat-Paradigma-Teori-Tujuan-Strategi dan Komunikasi Politik Indonesia*. Yogyakarta: Graha Ilmu, 2011.

Arifin, Bustanul dan Didik J Rachbini. *Ekonomi Politik Dan Kebijakan Publik*. Jakarta: Grasindo, 2003.

Aprianti, Agus. "Komunikasi, Budaya Politik dalam Praktik Demokrasi di Indonesia", dalam Irwansyah (ed), *Demokrasi Masyarakat Plural*. Jakarta: ISKI, 2014.

Audah, Ali. *Ali bin Abi Thalib: Sampai Kepada Hasan dan Husain*. Jakarta: Litera AntarNusa, 2011.

Azwar, Saifuddin. *Metodologi Penelitian*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2004.

Budiadjo, Miriam. *Dasar-Dasar Ilmu Politik*. Jakarta: PT. Gramedia Pustaka Utama, 2008.

Bungin, Burhan. *Sosiologi Komunikasi. Teori, Paradigma, dan Diskursus Teknologi Komunikasi di Masyarakat*. Jakarta: Kencana, 2006.

_____ *Sosiologi Komunikasi, Teori Paradigma, dan Diskursus Teknologi Komunikasi di Masyarakat*, Cet. 3. Jakarta: Kencana, 2008.

_____ *Penelitian Kualitatif: Komunikasi Ekonomi, Kebijakan Publik, dan Ilmu Sosial Lainnya*. Jakarta: Kencana, 2008.

Budyatna, Muhammad. *Teori-teori Mengenai Komunikasi Antar-Pribadi*. Jakarta: Prenadamedia Group, 2015.

Cangara, Hafied. *Pengantar Ilmu Komunikasi*. Jakarta: PT Rajawali Perss, 2004.

_____ *Komunikasi Politik: Konsep, Teori dan Strategi*, ed.1. Jakarta: Rajawali Pers, 2009.

_____ *Komunikasi Politik*. Jakarta: PT. RajaGrafindo Persada, 2009.

Damsar. *Pengantar Sosiologi Politik*. Jakarta: Kencana Prenada Media Group, 2005.

Departemen Pendidikan Nasional. *Ensiklopedi Islam*, jilid 3. Jakarta: PT Ichtiar Baru Van Hoeve, 2001.

_____ *Ensiklopedi Islam*, jilid 5. Jakarta: PT. Ichtiar Baru Van Hoeve, 2001.

Devito, Joseph A. *The Interpersonal Communication Book*, fifth edition. New York: Harper and Row Publishers, 1989 .

_____ *Human Communication, The Basic Course*. New York: Harper Collins Publishers, 1991.

Dillard, P. & D.H. Solomon. "Measuring the relevance of relational frames", dalam Muhammad Budyatna. *Teori-teori Mengenai Komunikasi Antar-Pribadi*. Jakarta: Prenadamedia, 2015.

Dye, Thomas R. *Understanding Public Policy*. New Jersey: Pearson Education' Upper Saddle River', 2008.

Eickelmanm, Dale F. dan James Piscatori, *Ekspresi Politik Muslim*. Bandung: Mizan, 1998.

Effendy, Onong Uchjana. *Komunikasi Teori Dan Praktek*. Bandung: Remaja Rosdakarya, 2006.

_____ *Spektrum Komunikasi*. Bandung: Mandar Maju, 1992.

Fouda, Farag. *Kebenaran Yang Hilang*, terj. Novriantono, edisi digital. Jakarta: Democracy Project, 2012.

Gottschalk, Luis. *Mengerti Sejarah*. Jakarta: Universitas Indonesia, 1975.

Haamid, At-Tijani Abdul Qaadir. *Pemikiran Politik Dalam Alquran*, terj. Abdul Hayyie Al-Kattani. Jakarta: Gema Insani Press, 2001.

Haekal, Muhammad Husain. *Abu Bakar As- Siddiq: Sebuah Biografi dan Stui Analisis Tentang Permulaan Sejarah Islam Sepeninggal Nabi*, terj. Ali Audah. Jakarta: Pustaka Litera Antar Nusa, 2010.

_____ *Umar Ibn Khattab*, terj. Ali Audah. Jakarta: Pustaka Litera Antar Nusa, 2002.

Hadi, Sutrisno. *Metodologi Research*. Yogyakarta: Andi Offset, 1997.

- Hasan Ibrahim Hasan, *Sejarah dan Kebudayaan Islam I*, Terj. HA Bahauddin, cet. 2. Jakarta: Kalam Mulia, 2006.
- Hefni, Harjani. *Komunikasi Islam*, cet.1. Jakarta: Pranadamedia Group, 2015.
- Husaini, H.M.H. Al-Hamid. *Imamul Muhtadin Ali Bin Abi Thalib: Pintu Gerbang Ilmu Nabi Saw*. Bandung: Pustakan Hidayah, 2008.
- Hussain, et.al. *Dua Puluh Lima Soal Jawab Mengenai Komunikasi Islam*. Serdang Selangor, Darul Ehsan: Universiti Pertanian Malaysia. 1990.
- Ibrahim, Tantang. *Sejarah Kebudayaan Islam*. Bandung: Armico, 2009.
- Ilahi, Wahyu. *Komunikasi Dakwah*. Bandung: Remaja Rosdakarya, 2010.
- Islamy, Irfan. *Prinsip-prinsip Perumusan Kebijakan Negara*, Cetakan X. Jakarta: Bumi Aksara, 2001.
- Ismaun. *Pengantar Ilmu Sejarah*. Bandung: B3PTKSM, 1993.
- Ja'far. *Dialog Agama Dalam Berbagai Perspektif*. Banda Aceh: Pena, 2013.
- Ja'fariyan, Rasul. *Sejarah Para Pemimpin Islam Dari Imam Ali Sampai Monarki Muawiyah*, terj. Ana Farida. Jakarta: Al-Huda, 2010.
- Jafri, Syed Hussain Mohammad. *Moralitas Politik Islam: Belajar dari Perilaku Politik Khalifah ali Bin Abi Thalib*. Jakarta: Pustaka Zahra, 2005.
- Junaedi, Fajar. *Komunikasi Politik: Teori, Aplikasi dan Strategi di Indonesia*, cet.1, Yogyakarta: Buku Litera, 2013.
- Jordac, George, *Suara Keadilan: Sosok Agung Ali Bin Abi Thalib R.A.*, cet.4, terj. Abu Muhammad As-Sajjad. Jakarta: Lentera, 2005.
- Kaban, Ramon dan Suwandi Sumartias. "Optimalisasi Komunikasi Politik Anggota DPRD Provinsi Sumatera Utara Melalui Pemanfaatan Teknologi Informasi dan Komunikasi", dalam Irwansyah (ed), *Demokrasi Masyarakat Plural*. Jakarta: ISKI, 2014.
- Kaelan. *Metode Penelitian Kualitatif Bidang Filsafat*. Yogyakarta: Paradigma, 2005.

- Kambey, D.C. *Landasan Teori Administrasi/Manajemen: Sebuah Intisari*. Manado: Yayasan Tri Ganesha Nusantara, 2010.
- Kantaprawira, Rusadi. *Sistem Politik Di Indonesia*. Bandung: Sinar Baru, 1983.
- Karim, Adiwarmanto Azwar. *Sejarah Pemikiran Ekonomi Islam*. Jakarta: RajaGrafindo Persada, 2012.
- Kašīr, Ibnu. *Al-Bidāyah wa an-Nihāyah*. Jilid X. Muhandisin Giza: Dār Hijr, 1997.
- Kertapati, Ton. *Dasar-Dasar Publisistik*. Jakarta: Soeroengan, 1968.
- Kincaid, Lawrence dan Wilbur Schramm, *Asas-Asas Komunikasi Antar Manusia*, Terj. Agus Setiadi, Jakarta: LP3ES-EWCI, 1977.
- Koentjaraningrat. *Masalah Perencanaan Penelitian: Metode-Metode Penelitian Masyarakat*. Jakarta: PT Gramedia, 1977.
- Khaldun, Muhammad Ibnu. *Mukaddimah Ibnu Khaldun*, terj. Masturi Irham. Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2011.
- Khaliq, Farid Abdul. *Fikih Politik Islam*. Jakarta: Amzah, 2005.
- Ali Husni Al-Kharbuthli, *Sejarah Ka'bah: Rumah Suci Yang Tak Lapuk Dimakan Zaman*, terj. Fuad Ibn Rusyd. Jakarta: Tuross, 2013.
- Kholil, Syukur. *Komunikasi Islami*, Cet 1. Bandung: Citapustaka Media, 2007.
- _____ *Teori Komunikasi Massa*. Bandung: Citapustaka Media Perintis, 2011.
- Kriyantono, Rachmat. *Riset Komunikasi*. Jakarta: Kencana, 2006.
- Liliweri. Alo. *Komunikasi Antarpribadi*. Bandung: Citra Aditya Bakti, 1991.
- _____ *Makna Budaya dan Komunikasi Antarbudaya*. Yogyakarta: LKIS, 2002.
- _____ *Wacana Komunikasi Organisasi*. Bandung: Mandar Maju, 2004.
- Macridis, R.C. *Contemporary Political Ideologies: Movements and Regimes*. Boston: Little, Brown and Company, 1983.

- Madjid, Nurcholish. *Islam Doktrin dan Peradaban*, cet. ketiga. Jakarta: Yayasan Wakaf Paramadina, 1992.
- Al-Maghlouth, Sami bin Abdullah. *Jejak Khulafaur Rasyidin Ali bin Abu Thalib*, Terj. Fuad Syaifuddin Nur. Jakarta: Almahira, 2014.
- Marlow, Louise. *Masyarakat Egaliter: Visi Islam*, terj. Nina Nurmila. Bandung: Mizan, 1997.
- Masmuh, Abdul. *Komunikasi Organisasi Dalam Perspektif Teori dan Praktek*. Jakarta: UMM Press, 2010.
- Al-Maududi, *Khilafah Dan Kerajaan*, Bandung: Mizan, 1978.
- Mernissi, Fatima. *Islam dan Demokrasi: Antologi Ketakutan*. Yogyakarta: LKIS, 1994.
- Moleong, Lexy J. *Metode Penelitian Kualitatif*. Bandung: Remaja Rosdakarya, 2006.
- Muallivah, Ulviah. "Polical Marketing, Money Politic dan Hegemony pada Pilpres 2014", dalam Irwansyah (ed). *Demokratisasi Masyarakat Plural*. Jakarta: ISKI, 2014.
- Al-Mubarakfuri, Safiyurrahman. *Sejarah Emas Dan Atlas Perjalanan Nabi Muhammad*. Surakarta: Shahih, 2012.
- Muhammad Arni. *Komunikasi Organisasi*, cet.10. Jakarta: Bumi Aksara, 2009.
- Muhammad. *Kebijakan Fiskal dan Moneter Dalam Ekonomi Islam*. Jakarta: Salemba Empat, 2002.
- Muis, Andi Abdul. *Komunikasi Islami*, cet.1. Bandung: Remaja Rosdakarya, 2001.
- Mulyana, Dedy. *Ilmu Komunikasi Suatu Pengantar*, cet.1. Bandung: Remaja Rosdakarya, 2000.
- _____ *Ilmu Komunikasi Suatu Pengantar*. Bandung: PT. Remadja Rosda Karya, 2007.

- McNair, Brian. *An Introduction to Political Communication*. New York: Routledge, 1995.
- Nazir, M. *Metode Penelitian*. Jakarta: Ghalia Indonesia, 2003.
- Neuman, W. Lawrence. *Metodologi Penelitian Sosial: Pendekatan Kualitatif dan Kuantitatif*. Jakarta: Indeks, 2013.
- Nimmo, Dan. *Komunikasi Politik (komunikator, pesan, dan media)*, cet.5. Bandung: PT. Remaja Rosdakarya, 2004.
- _____. *Komunikasi Politik: Komunikator, Pesan dan Media*, , terj. Tjun Surjaman, cet.6. Bandung: Remaja Rosdakarya, 2005.
- _____. *Komunikasi Politik*, terj. Tjun Surjaman, cet.6. Bandung. PT. Remaja Rosdakarya, 2005.
- Notosutanto, Nugroho. *Masalah Penelitian Sejarah Kontemporer: Suatu Pengalaman*. Jakarta: Ida Ayu, 1978.
- Nurcholis, Hanif. *Teori dan Praktek Pemerintahan dan Otonomi Daerah*. Jakarta: P.T. Gramedia Widiasarana Indonesia, 2007.
- Nusrati, Ali Asgar. *Sistem Politik Islam: Sebuah Pengantar*, terj. Musa Mouzawir. Jakarta: Nur Al-Huda, 2015.
- Pusat Pengkajian dan Pengembangan Ekonomi Islam. *Ekonomi Islam*. Jakarta: PT RajaGrafindo Persada, 2008.
- Al-Qordhowi, Yusuf. *Menyatukan Pikiran Para Pejuang Islam*, terj. Ali Makhtum Assalamy (Jakarta: Gema Insani Press, 1993), h. 107.
- Al-Quraibi, Ibrahim, *Tarikh Khulafa'*. terj. Faris Khairul Anam, cet. 1. Jakarta: Qisthi Press, 2009.
- Radhi, Syarif. *Nahjul Balaghah Puncak Kefasihan: Pilihan Khutbah, Surat, Dan Ucapan Amirul Mukminin Ali Bin Abi Thalib R.A*, terj. Muhammad Hasyim Assagaf. Jakarta: Lentera, 1997.
- Rakhmat, Jalaluddin. *Metode Penelitian Komunikasi: Dilengkapi Contoh Analisa Statistik*. Bandung: Remaja Rosdakarya, 1991.

_____ *Islam Aktual*. Bandung: Mizan, 1996.

Rasyid, Mohamad Shabirienur. *Sebuah Prisma Seribu Cahaya*. Jakarta: Humaniora Utama, 2000.

Rivai, Veithzal dan Deddy Mulyadi. *Kepemimpinan dan Perilaku Organisasi*, ed.III. Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2009.

Robbins, Stephen P. *Teori Organisasi Struktur, Desain dan Aplikasi*. San Diego: Prentice-Hall International, Inc, 1994.

Severin, Werner J. dan James W. Tankard. *Teori Komunikasi Sejarah, Metode, dan Terapan di Dalam Media Massa*, edisi Kelima. Jakarta: Kencana, 2009.

Ash-Shalabi, Ali Muhammad. *Biografi Ali Bin Abi Thalib*, cet. 1. Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2008.

Shihab, M. Quraish. *Membumikan Alquran: Fungsi dan Peran Wahyu Dalam Kehidupan Masyarakat*. Bandung: Mizan, 2004.

Siagian, Sondang P. *Manajemen Modern*. Jakarta: Gunung Agung, 1995.

_____ *Secercah Cahaya Ilahi: Hidup Bersama Alquran*. Jakarta: Mizan, 2013.

_____ *Membaca Shirah Nabi Muhammad Saw.: Dalam Sorotan Alquran dan hadits-hadits Shahih*. Jakarta: Lentera Hati, 2012.

Solatun. *Islam dan Etika Komunikasi*, cet.1. Bandung: Katarsis, 2004.

Subarman, Munir. *Sejarah Kelahiran dan Perkembangan Peradaban Islam*. Yogyakarta: CV Budi Utama, 2012.

Subiakto, Henry dan Rachmah Ida. *Komunikasi Politik, Media, dan Demokrasi*, cet.2. Jakarta: Kencana, 2014.

Suhelmi, Ahmad. *Polemik Negara Islam: Soekarno Versus Natsir*. Jakarta: Teraju, 2002.

Supardan, Dadang. *Pengantar Ilmu Sosial: Sebuah Kajian Pendekatan Struktral*. Jakarta: Bumi Aksara, 2009.

- Surbakti, Ramlan. *Memahami Ilmu Politik*. Jakarta: PT Gramedia Pustaka Utama, 1992.
- Suryadilaga, Alfatih dkk. *Metodologi Ilmu Tafsir*. Yogyakarta: Teras, 2005.
- Sutanto, Astrid S. *Komunikasi Sosial Di Indonesia*. Jakarta: Bina Cipta, 1980.
- Syalabi, Ahmad. *Sejarah Kebudayaan Islam*, terj. H. Mukhtar Yahya dan Drs. M. Sanusi Latief cet. 4. Jakarta: Al Husna Zikra, 2000.
- Tahir, Arifin. *Kebijakan Publik & Transparansi Penyelenggaraan Pemerintah Daerah*. Bandung: Penerbit Alfabeta, 2014.
- Tangkilisan, Hessel Nogi. *Kebijakan Publik Yang Membumi, Konsep, Strategi dan Kasus*. Yogyakarta: Lukman Offset, 2003.
- Tim Dosen Administrasi Pendidikan Bandung. *Manajemen Pendidikan*. Bandung: Alfabeta, 2009.
- Tim Penyusun Kamus Pusat Pembinaan dan Pengembangan Bahasa. *Kamus Besar Bahasa Indonesia*, edisi kedua, cet. 5. Jakarta: Balai Pustaka, 1995.
- Tim Redaksi Ensiklopedi Islam. *Ensiklopedi Islam*, jilid 3. Jakarta: PT. Ichtiar Baru Van Hove, 2001.
- _____ Tim Redaksi Ensiklopedi Islam. *Ensiklopedi Islam*, jilid 5. Jakarta: PT. Ichtiar Baru Van Hove, 2001
- Tibi, Bassam. *Etika Politik Islam: Civil Society, Pluralisme dan Konflik*, terj. Abu Bakar Eby Hara. Jakarta: ICIP, 2005.
- Usman, Husaini. *Manajemen: Teori, Praktik, dan Riset Pendidikan*. Jakarta Timur: Bumi Aksara. 2009.
- Wahab, Solichin Abdul. *Analisis Kebijakan: Dari Formulasi Ke Implementasi Kebijakan Negara*, edisi 2. Jakarta: Bumi Aksara, 2008.

Wahid, Umaimah. *Komunikasi Politik, Perkembangan Teori dan Praktek*. Jakarta: Widya Komunika, 2012.

_____ “Diskursus Politik Undang-Undang Pilkada 2014 Analisis Hegemoni Counter Hegemoni antara *Political Society* dan *Civil Society* atas Hak Politik Rakyat dalam Proses Politik Indonesia”, dalam Irwansyah (ed). *Transformasi Komunikasi Politik*. Jakarta: ISKI, 2014.

Watt, William Montgomery. *Muhammad at Mecca*. Karachi: Oxford Unversity Press, 1979.

Winarno, Budi. *Kebijakan Publik: Teori, Proses dan studi kasus*, edisi revisi Yogyakarta: CAPS, 2002.

Zainudin, Jeje. *Akar Konflik Umat Islam, Sebuah Pelajaran dari Konflik Politik Pada Zaman Sahabat*, cet. I. Bandung: Persis Press, 2008.

Zed, Mestika. *Metode Penelitian Kepustakaan*. Jakarta: Yayasan Obor Indonesia, 2008.

DAFTAR RIWAYAT HIDUP

1. Data Pribadi

Nama Lengkap : **Khairul Hakim**

NIM : 94313040397

Tempat/Tanggal Lahir: Bandar Khalipah, 31 Desember 1971

Agama : Islam

Ayah : Abdul Aziz (alm)

Ibu : Siti Salmah

Isteri : Hefni Julidar Daulay, STh.I, M.Ag

Anak : Fatimah, Muhammad, Aisyah, Rosyida, Shafia

Alamat : Dusun V Pekan Sialang Buah - Teluk Mengkudu,

Serdang Bedagai

2. Pendidikan

a. SD Bandar Khalipah, 1984

b. SMP Tebingtinggi, 1997

c. SLTA Tebingtinggi, 1990

d. -Lulus masuk Fakultas Sastra UI, Jakarta, 1990.

-Fakultas Psikologi UMA, Medan, 1990-1992.

-S1 Komunikasi STIK”P” Ani Idrus, Medan, 1997. Judul

Skripsi: "ACARA GELAR PRESTASI DAN MINAT BELAJAR BERKELOMPOK (Studi Deskriptif Tentang Efektifitas Acara Gelar Prestasi di TVRI Stasiun Medan Dalam Menumbuhkan Minat Belajar Berkelompok Bagi Siswa SMU Negeri 1 Medan".

-S2 Antropologi Sosial Sekolah Pascasarjana UNIMED, Medan, 2013.

Judul: Tesis: "Kemiskinan Struktural Masyarakat Melayu Desa Sentang, Kecamatan Teluk Mengkudu, Kabupaten Serdang Bedagai".

-S3 Komunikasi dan Penyiaran Islam Program Pascasarjana UINSU,

Medan, 2019. Judul Disertasi: "Komunikasi Politik Ali ibn Abi Thalib Pada Masa Kekhalifahannya (35-40 H/656-661 M)".

3. Riwayat Pekerjaan

- a. PNS pada Pemerintah Kabupaten Serdang Bedagai.
- b. Wakil Ketua III dan Dosen di STIT Serdang Bedagai, 2017.
- c. Peneliti pada "*Piagamadina Institute*" Serdang Bedagai, 2005.
- d. Wartawan Tabloid Politik "*Lensa Indonesia*", Jakarta, 1998-2000.
- e. Wartawan Majalah "*Aktualitas*", Jakarta, 1997-1998.
- f. Guru pada MTs dan MAS Al-Washliyah Teluk Mengkudu, 1993-1997.

4. Pengalaman Organisasi

- a. Sekretaris MD KAHMI (Korps Alumni HMI) Serdang Bedagai 2016-2022.
- b. Sekretaris DPD HNSI (Himpunan Nelayan Seluruh Indonesia) Serdang Bedagai 2017-2023.

5. Penulisan Buku

- a. Buku: "*Yang Terhempas Yang Terdampar (Kemiskinan Struktural Masyarakat Melayu: Sebuah Tinjauan Antropologi Sosial)*", terbitan USU Pers 2019.
- b. Buku: "*Harmonious Family: Upaya Membangun Keluarga Harmonis (Bacaan Antropologi, Sosiologi, dan Psikologi)*" penyumbang tulisan "*Keluarga Melayu yang Harmonis dalam Telisik Antropologi*", terbitan Obor Indonesia 2013.

6. Penulisan Artikel/Opini

- a. "*Surat Untuk Kepala Negara*" Harian *Republika*, Jakarta, 1999.

- b. *"Oposisi Harus Itu!"* Harian *Republika*, Jakarta, 1999.
- c. *"Nasihat Lukman Untuk Anaknya"* Harian *Republika*, Jakarta, 1999.
- d. *"Demokrasi"* Tabloid Politik *Lensa Indonesia*, Jakarta, 1998. Serta artikel-artikel lainnya yang terbit di Harian *Waspada*, Medan dan Harian *Analisa*, Medan.