

**GERAKAN EKONOMI ISLAM DI INDONESIA PADA ERA PRA
KEMERDEKAAN**

RISWAN RAMBE

NIM: 91215043688

**Program Studi
EKONOMI ISLAM**



**PROGRAM PASCASARJANA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI SUMATERA UTARA
MEDAN
2018**

PERSETUJUAN

Tesis Berjudul
GERAKAN EKONOMI ISLAM DI INDONESIA PADA ERA PRA
KEMERDEKAAN

Oleh:
RISWAN RAMBE
NIM: 91215043688

Dapat Disetujui dan Disahkan Untuk Diujikan Pada Ujian Tesis Memperoleh
Gelar Magister Ekonomi (S2) Pada Program Studi Ekonomi Islam Program
Pascasarjana UIN Sumatera Utara Medan

Medan, 02 Mei 2018

PEMBIMBING

Pembimbing I


Prof. Dr. Asmuni, MA
NIP: 19540820 198203 1 001

Pembimbing II


Dr. Muhammad Yafiz, MA
NIP: 19760423 200312 1 002

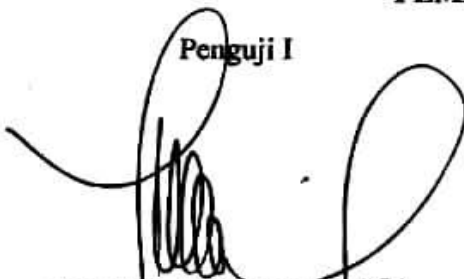
PERSETUJUAN

Tesis berjudul "Gerakan Ekonomi Islam di Indonesia Pada Era Pra Kemerdekaan" oleh Riswan Rambe, Nim. 91215043688, Program Studi Ekonomi Islam, telah diseminarkan pada tanggal 20 Maret 2018 dan dapat disetujui dan disahkan untuk diujikan pada sidang tertutup dalam rangka memperoleh gelar Magister (S2) pada program Studi Ekonomi Islam Pascasarjana UIN Sumatera Utara Medan.

Medan, 20 Maret 2018

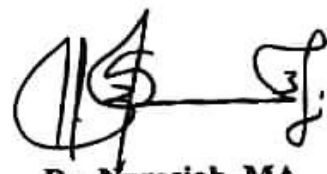
PEMBIMBING

Penguji I




Dr. Phil. Zainul Fuad, MA
NIP: 19670423 199403 1 004

Penguji II




Dr. Nurasih, MA
NIP: 19681123 199403 2 002

Penguji III



Prof. Dr. Asmuni, MA
NIP: 19540820 198203 1 001

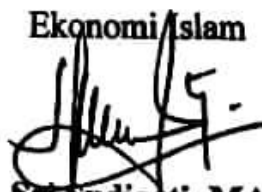
Penguji IV



Dr. Muhammad Yafiz, MA
NIP: 19760423 200312 1 002

Mengetahui Ketua Prodi

Ekonomi Islam



Dr. Sri Sudiarti, MA
NIP: 195911121990032002

KATA PENGANTAR

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Segala puji dan puja syukur kepada Allah SWT, yang telah melimpahkan kesehatan, kesabaran dan kekuatan kepada penulis sehingga memiliki kekuatan dalam menyelesaikan tugas akhir tesis yang berjudul **“Gerakan-Gerakan Ormas Islam Berbasis Ekonomi Pra Era Kemerdekaan Republik Indonesia”**, disusun untuk memperoleh gelar Magister Ekonomi pada Program Study Ekonomi Islam di Pascasarjana Universitas Islam Negeri Sumatera Utara-Medan.

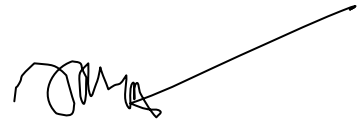
Dalam kesempatan ini penulis mengucapkan terima kasih kepada:

1. Bapak Prof. Dr. Syukur Kholil, MA sebagai direktur Pascasarjana UIN SU, dan bapak Dr. Achyar Zein, MA sebagai wakil direktur Pascasarjana UIN SU serta seluruh dosen yang telah mengajar, dan seluruh karyawan yang telah memberikan pelayanan demi kesuksesan seluruh proses studi yang penulis tempuh di Pascasarjana UIN SU medan.
2. Ibu Dr. Sri Sudiarti, MA sebagai ketua program studi Ekonomi Islam yang banyak memberikan masukan dan saran ilmiah bagi penulis, serta selalu memberikan motivasi kepada penulis sehingga dapat terselesainya tesis ini dengan baik.
3. Bapak Prof. Dr. Asmuni, Mag sebagai pembimbing I dan Bapak Dr. Muhammad Yafiz, Mag sebagai pembimbing II yang banyak memberikan bimbingan serta motivasi bagi penulis, dari awal penulisan tesis ini sampai akhir penulisan.
4. Keluargaku tersayang, terlebih khusus kepada kedua orang tua dan adek-adekku semuanya, terima kasih banyak atas segala dorongannya baik berbentuk moril maupun materil bagi penulis dalam menjalani pendidikan ini. Sehingga terselesaikan dengan baik.
5. Kawa-kawan S2 prodi Ekonomi Islam angkatan 2015 khususnya kelas reguler yang tidak bisa disebutkan satu persatu.
6. Seluruh sahabatku, terlebih khusus sahabatku Muhammad Hafis yang sudah banyak memberikan bantuan dalam penyusunan tesis ini.

Penulis telah berupaya dengan sekuat mungkin dalam penyelesaian tulisan ini, namun penulis menyadari masih banyak kelemahan baik dari segi isi maupun metodologinya, untuk itu penulis mengharapkan masukan yang membangun dari pembaca untuk kesempurnaan tesis ini, dan mudah-mudahan tesis ini dapat bermanfaat dalam kajian-kajian ke Islaman terkhusus bagi pembaca dan dunia pendidikan.

Medan, 06 Juli 2018

Penulis

A handwritten signature in black ink, consisting of several loops and a long horizontal stroke extending to the right.

Riswan Rambe
NIM: 91215043688

DAFTAR ISI

LEMBAR PENGESAHAN.....	i
SURAT PERNYATAAN.....	ii
KATA PENGANTAR.....	iii
ABSTRAK	v
DAFTAR ISI.....	x
BAB I PENDAHULUAN	1
A. Latar Belakang Masalah	1
B. Rumusan Masalah	5
C. Tujuan Penelitian.....	5
D. Kegunaan Penelitian.....	5
E. Batasan Istilah	6
F. Sistematika Pembahasan	7
G. Kajian Terdahulu	8
 BAB II LANDASAN TEORITIS.....	 12
A. Sejarah Gerakan Sosial Ekonomi Islam di Indonesia.....	12
B. Menelusuri Aktivitas Gerakan Ekonomi Islam di Indonesia....	16
C. Tipologi Gerakan Sosial Islam Indonesia.....	31
 BAB III METODE PENELITIAN	 37
A. Jenis Penelitian	37
B. Sumber Data	37
C. Teknik Pengumpulan Data	38
D. Teknik Analisis Data	39
E. Teknik Penjamin Keabsahan Data.....	40
 BAB IV HASIL PENELITIAN.....	 41
A. Model Gerakan Ekonomi Islam di Indonesia.....	41
B. Sarekat Dagang Islam.....	48

1. Latar belakang dan Konteks SDI Melakukan Gerakan Ekonomi Islam.....	48
2. Gerakan-gerakan Ekonomi Islam yang Dilakukan SDI....	51
3. Hambatan SDI dalam Gerakan Ekonomi Islam	56
a. Faktor Internal.....	56
b. Faktor Eksternal.....	57
C. Muhammadiyah.....	60
1. Latar Belakang dan Konteks Muhammadiyah Melakukan Gerakan Ekonomi Islam.....	60
a. Faktor Subyektif.....	62
b. Faktor Obyektif.....	63
c. Faktor Eksternal.....	64
2. Gerakan-Gerakan Ekonomi Islam yang Dilakukan Muhammadiyah.....	65
3. Hambatan Muhammadiyah Dalam Melakukan Gerakan Ekonomi	75
a. Meninggalkan Keturunan yang Lemah di Bidang Ekonomi.....	75
b. Tantangan dari Organisasi Lain.....	78
D. Nahdlatul Ulama.....	79
1. Latar Belakang dan Konteks Nahdlatul Ulama Melakukan Gerakan Ekonomi Islam.....	79
2. Gerakan-Gerakan Ekonomi Islam yang Dilakukan NU....	83
a. Strategi NU dalam Pembangunan Ekonomi di bidang Pertanian.....	84
b. Sepak Terjang Gerakan NU Sebelum Merdeka.....	88
3. Hambatan NU dalam Melakukan Gerakan Ekonomi Islam	95
BAB V PENUTUP	102
A. Kesimpulan.....	102

B. Saran.....	103
DAFTAR PUSTAKA	105

يهدف البحث عالي معرفة



موضع الرسالة : الحركة الاقتصادية الإسلامية في إندونيسيا قبل

لاستقلال

كاتب : رسوان رمبي

مشرف : الأستاذ الدكتور أسموني MA,

مشرف : الدكتور محمد يافذ MA,

تهدف هذه الدراسة إلى تحديد (1) روح وشجاعة الحركة الاقتصادية الإسلامية التي تقوم بها الشخصيات المؤسسة للمنظمات الإسلامية في إندونيسيا قبل الاستقلال ، على الرغم من أنها دائماً ما تتعرض للتهديد من قبل الحكومة الهولندية. (2) خلفية الحركة الاقتصادية الإسلامية من قبل SDI ، المحمدية و NU قبل الاستقلال في إندونيسيا. (3) تلقى الحركات الاقتصادية الإسلامية التي نفذتها SDI والمحمدية و NU ردود فعل إيجابية من قبل المجتمعات الأصلية بما في ذلك معهدو غيرها (4) العقبان التي تعانيها SDI والمحمدية و NU في الحركة الاقتصادية الإسلامية للمجتم

طريقة البحث المستخدمة في هذا البحث باستخدام المنهج النوعي. يتم إجراء تقنيات جمع البيانات من خلال المقابلات والمكتبات البحثية من خلال البحث عن مصادر مرجعية من الكتب المتعلقة بهذا البحث والمجلات العلمية والمقالات الأخرى ذات الصلة ومصادر أخرى متنوعة يمكن أن تكون مصدرًا مرجعيًا في هذه الدراسة يمكن استنتاج هذه الورقة أن (1) نمط SDI ، المحمدية ، وحركة NU له تصنيف اقتصادي حديث محافظ تقليدي. (2) هناك تأثير إيجابي على حركة الهياكل الأساسية للبيانات الأساسية في المجتمع المسلم ، مثل ارتفاع تجار السكان الأصليين ليكونوا أقوى ، والقضاء على المعاملة التمييزية للتجار المحليين. (3) هناك تأثير جيد على الحركة المحمدية للشعب ، على حد سواء في الاقتصاد المحسن ومواردها البشرية أفضل ، مثال واحد للاقتصاد من خلال إنشاء BMT الأمة وبنك محمدية. (4) هناك تأثير إيجابي لاقتصاد الشعب بسبب تأثير نهولاتت توجار وتأسيس جمعية تعاونية معرة في البيزننتية. (5) بتكرار كتابات الحركة الاقتصادية الإسلامية قبل الاستقلال ،

أصبح الدافع للمنظمات الجماهيرية اليوم من أجل الإسهام بشكل أكبر في الاقتصاد الإسلامي من الحركة الاقتصادية الإسلامية قبل الاستقلال بسبب قيود الحركة الاقتصادية الإسلامية التي تواجه اليوم. ليس بنفس الصعوبة التي تواجهها الحركة الاقتصادية الإسلامية قبل الاستقلال

الكلمات المفتاحية: SDI, محمدية, NU

ABSTRACT



Judul Tesis : The Islamic Economy Movement in Indonesia In the Pre-Independence Era

Penulis : Riswan Rambe

**Pembimbing : 1. Prof. Dr. Asmuni, M.Ag
2. Dr. Muhammad Yafiz, M.Ag**

This study aims to determine (1) the spirit and courage of Islamic economic movement conducted by the founding figures of Islamic organizations in pre-independence Indonesia, although they always get threat from the Dutch government. (2) The background of the Islamic economic movement by SDI, Muhammadiyah and NU pre-independence era of Indonesia. (3) Islamic economic movements conducted by SDI, Muhammadiyah and NU received positive responses by indigenous communities including pesantren and others (4) Obstacles experienced by SDI, Muhammadiyah and NU in the Islamic economic movement to the community.

The research method used in this research using qualitative approach. Data collection techniques are conducted by interviews and research libraries by finding reference sources from books related to this research, scientific journals, other related articles and various other sources that can be a source of reference in this study. This paper can be concluded that (1) The pattern of SDI, Muhammadiyah, and NU movement has a modern, traditional-conservative economic typology. (2) There is a positive influence on the SDI movement to the Muslim community such as the rise of indigenous traders to be strong, and eliminating discriminatory treatment to indigenous traders. (3) There is a good influence on the Muhammadiyah movement to the people, both their improved economy and their better human resources, one example of the economy by establishing BMT ummah and Bank Muhammadiyah. (4) There is a positive influence for the people's economy due to the influence of Nahdlatut Tujjar and establishing cooperative Shirkah Muawwanah in pesantren. (5) by repeating the writings of the pre-independence Islamic economic movement, became the

motivation for today's mass organizations in order to contribute more to the Islamic economy than the pre-independence Islamic economic movement because of the constraints of the Islamic economic movement facing today , not as difficult as facing the pre-independence Islamic economic movement.

Keyword: *SDI, Muhammadiyah and Nahdlatut Tujjar.*

ABSTRAK



Judul Tesis : Gerakan Ekonomi Islam di Indonesia Pada Era Pra Kemerdekaan

Penulis : Riswan Rambe

**Pembimbing : 1. Prof. Dr. Asmuni, M.Ag
2. Dr. Muhammad Yafiz, M.Ag**

Penelitian ini bertujuan mengetahui (1) semangat dan keberanian gerakan ekonomi Islam yang dilakukan oleh tokoh pendiri ormas-ormas Islam di Indonesia pra era kemerdekaan, walaupun mereka selalu mendapat ancaman dari pemerintah Belanda. (2) latarbelakang gerakan ekonomi Islam yang dilakukan SDI, Muhammadiyah dan NU pra era kemerdekaan RI. (3) Gerakan-gerakan ekonomi Islam yang dilakukan oleh SDI, Muhammadiyah dan NU mendapat respon yang positif oleh masyarakat pribumi termasuk pesantren-pesantren dan lain sebagainya (4) Hambatan yang dialami oleh SDI, Muhammadiyah dan NU dalam gerakan ekonomi Islam kepada masyarakat.

Metode penelitian yang digunakan dalam penelitian ini menggunakan pendekatan kualitatif. Teknik pengumpulan data dilakukan interview dan *library riset* dengan mencari sumber referensi dari buku-buku yang berkaitan dengan penelitian ini, jurnal ilmiah, artikel-artikel lainnya yang terkait dan berbagai sumber-sumber lainnya yang dapat menjadi sumber referensi dalam penelitian ini. Tulisan ini dapat disimpulkan bahwasanya (1) pola gerakan SDI, Muhammadiyah, dan NU memiliki tipologi dibidang ekonomi yang bersifat modern, tradisional-konservatif. (2) terdapat pengaruh yang positif terhadap gerakan SDI kepada masyarakat muslim diantaranya terangkatnya pedagang pribumi menjadi kuat, dan menghilangkan perlakuan diskriminatif kepada pedagang pribumi. (3) terdapat pengaruh yang baik terhadap gerakan Muhammadiyah kepada masyarakat baik prekonomian mereka yang meningkat maupun SDM mereka lebih baik, salah satu contoh dari prekonomian dengan mendirikan BMT umat dan Bank Muhammadiyah. (4) terdapat pengaruh positif bagi prekonomian masyarakat akibat dari pengaruh *Nahdlatut Tujjar* dan

mendirikan koperasi *Shirkah Muawwanah* di pesantren-pesantren. (5) dengan mengulang kembali tulisan-tulisan gerakan ekonomi Islam pra era kemerdekaan, menjadi motivasi untuk ormas-ormas sekarang ini supaya harus lebih berkontribusi dalam menggerakkan ekonomi Islam dibandingkan dengan gerakan ekonomi Islam pra era kemerdekaan, karena hambatan gerakan ekonomi Islam yang dihadapi sekarang ini, tidak sesulit yang dihadapi gerakan ekonomi Islam pra era kemerdekaan.

Kata Kunci: SDI, Muhammadiyah dan Nahdlatut Tujjar.

BAB I

PENDAHULUAN

A. Latar Belakang Masalah

Masyarakat Indonesia dewasa ini merupakan masyarakat peralihan yang mengalami transformasi sosial, politik ekonomi dan budaya yang cepat serta memperoleh pengaruh dari dunia luar secara intens, industrialisasi, urbanisasi, sekulerisasi, polarisasi masyarakat Indonesia yang cenderung menjadi berbagai kelas merupakan proses yang terus berjalan dengan segala macam implikasinya.

Dalam konteks perubahan atau pembaharuan inilah organisasi Islam yang berkembang dalam bidang agama dan politik yang banyak di bahas di kalangan masyarakat luas, terdapat beberapa organisasi Islam yang berkembang di Indonesia, yang berkenaan dengan masalah gerakan ekonomi Islam, keagamaan dan politik dari prasejarah hingga pembaharuan keislaman yang sangat besar memberikan kontribusi kepada masyarakat pribumi.

Sebagaimana tercermin dalam profil pendiri organisasi keagamaan ini hadir sebagai pendobrak yang diinspirasi oleh gerakan pembaharuan Islam di dunia internasional yang di tokohi Jamaludin Al-afgani, Muhammad abduh, Rasyid Ridho dan lain-lain, organisasi-organisasi ini bergerak menggali nilai-nilai Islam yang benar dan universal sebagai petunjuk hidup dan kehidupan.¹

Kemudian berkembang dalam arah gerakan modernis, sebagai kekuatan masyarakat Indonesia yang sedang bangkit dari tidur panjang selama tiga setengah abad di bawah kolonialisme, sejalan dengan logika modernisme secara akumulatif berkembang menjadi jaringan organisasi besar dengan amal usaha yang makin meningkat dalam jumlah dan ragamnya.

Gerakan organisasi Islam di Indonesia merupakan sebuah fenomena yang menarik untuk dipelajari ulang kembali, karena mengingat bahwa organisasi Islam merupakan representasi dari umat Islam yang menjadi mayoritas di Indonesia. Hal ini menjadikan organisasi Islam menjadi sebuah gerakan kekuatan baik itu bidang

¹ Lihat Syahbudi, "Pemikiran dan Gerakan Sistem Ekonomi Islam di Indonesia", dalam jurnal Hermeneia Kajian Islam Interdisipliner Vol. 2 Juli-Desember 2013.

agama, ekonomi, sosial maupun politik yang diperhitungkan dalam pentas politik di Indonesia.

Melihat aspek kesejarahan, dapat dilihat bahwa kehadiran gerakan organisasi-organisasi Islam baik yang bergerak dalam bidang ekonomi, keagamaan maupun politik dapat membawa sebuah pembaruan bagi bangsa, seperti kelahiran Serikat Islam sebagai cikal bakal terbentuknya organisasi di bidang keagamaan, politik dan ekonomi, seperti Muhammadiyah, NU (Nadhlatul Ulama), Al-Irsyad, Persis (persatuan Islam) dan lain-lain sebagainya, pada masa pra kemerdekaan sangat memberikan kontribusi dengan membangkitkan sebuah semangat pembaruan yang begitu mendasar di tengah masyarakat.²

Gerakan-gerakan ekonom Islam pra era kemerdekaan RI, yang terkait dalam judul penelitian ini yang dilakukan seluruh ormas-ormas Islam diantaranya ormas SDI, Persis (persatuan Islam), Al-Irsyad, Muhammadiyah, Mathla'ulanwar, Majelis Islam A'la Indonesia (MAI), Lascar Hijbullah, Perserikatan, NU, Masyumi dan lain sebagainya. Namun dari sekian banyak gerakan-gerakan ekonomi Islam, penulis hanya meneliti gerakan ekonomi SDI, Muhammadiyah dan NU karena menurut peneliti ormas SDI, Muhammadiyah dan NU yang lebih fokus dan lebih banyak memberikan kontribusi gerakan ekonomi Islam kepada masyarakat, di samping data-data mengenai SDI, Muhammadiyah dan NU lebih banyak ditemukan dibandingkan gerakan-gerakan ormas yang lain.³

Gerakan ekonomi Islam yang dilakukan oleh SDI, Muhammadiyah dan NU memberikan kontribusi yang besar dalam mensejahterakan masyarakat bangsa Indonesia seperti mendirikan koperasi, BMT, BPRS dan badan usaha-usaha yang lain yang diperuntukkan untuk mensejahterakan dan meningkatkan pendapatan masyarakat pribumi. Gerakan ini tidak terlepas dari peran pendiri ormas Islam sebelum kemerdekaan yang peka dan berani menggerakkan ekonomi kerakyatan walaupun pada waktu itu, pemerintah Belanda selalu membatasi

²Ahmad Baso, *NU Studies Pergolakan Antara Fundamentalisme Islam & Fundamentalisme Neo Liberal*, (Jakarta: Erlangga, 2016), h. 23-24

³ Lihat Mujahid Quraisy, "Dinamika Gerakan Ekonomi Islam di Indonesia" dalam *Jurnal Ahkam Khazanah Islam* Vol 3, November, 2014

gerakan mereka bahkan tidak jarang mengancam dan membunuh para tokoh-tokoh Islam yang berani menggerakkan ekonomi masyarakat.⁴

Seperti pendiri ormas SDI H. Samanhadi, beliau begitu semangat melakukan gerakan ekonomi kepada masyarakat supaya mereka hidup sejahtera, walaupun pemerintah Belanda menghambat dan mengancam beliau, tetapi H. Samanhadi tidak pernah khawatir dan takut terhadap ancaman pemerintah Belanda kepadanya, demi untuk meningkatkan tarap hidup masyarakat pribumi.⁵

Senada dengan pendiri Muhammadiyah dan NU yaitu K.H Ahmad Dahlan dan K.H Hasyim Asy'ari yang hanya mencurahkan hidup mereka untuk membangkitkan bangsa dari kondisi prekonomian masyarakat yang sangat memprihatinkan dari kehidupan yang tidak layak, walaupun tantangan yang dihadapi mereka dari pemerintah Belanda cukup berat, karena pemerintah Belanda selalu mengawasi gerakan-gerakan tokoh ormas Islam yang ingin menguatkan masyarakat baik itu di bidang ekonomi, agama dan pendidikan. Tetapi itu tidak menyurutkan niat dari pendiri Muhammadiyah dan NU demi untuk kemajuan bangsa dan Negara.⁶

Dibandingkan dengan generasi ormas Islam sekarang, yang hanya menikmati hasil jerih payah para tokoh-tokoh pendahulu, seharusnya ormas Islam yang berkontribusi di bidang ekonomi saat ini lebih dapat berkontribusi dalam membangun ekonomi masyarakat, dari pada ormas-ormas yang dahulu yang memiliki tantangan-tantangan yang lebih besar dan jauh lebih sulit.⁷

Apalagi dengan jumlah ormas Islam sekarang ini begitu banyak seperti MUI, Muhammadiyah, NU, PUI, Al Washliyah, Al ittihadiyah dan lain sebagainya yang bisa diajak bekerja sama dan bertukar pikiran guna membangun ekonomi Islam pada saat lebih maju dibandingkan dengan agama lain.

Tulisan ini peneliti memberi batasan kajian yaitu penulis hanya meneliti awal lahirnya gerakan-gerakan ormas Islam (SDI, Muhammadiyah dan NU)

⁴ Kuntowijoyo, *Paradigma Islam Interpretasi Untuk Aksi*, (Bandung: Mizan, 1991), h.81

⁵ Lihat Miftahuddin, "Peran Organisasi Islam dari perjuangan menuju kemerdekaan sampai masa perang mempertahankan kemerdekaan (1936-1949)", dalam jurnal Ahkam Vol, XI No.3 UIN Bandung, 2013

⁶ Manfred Ziemek, *Pesantren dalam Perubahan*, (Jakarta: P3M, 1986), h. 35

⁷ *Ibid*, h. 37

berbasis ekonomi Islam sampai kemerdekaan RI artinya gerakan ekonomi yang dilakukan SDI sejak awal lahirnya dari tahun 1905-1945, gerakan ekonomi Muhammadiyah dari 1912-1945, gerakan ekonomi NU dari 1926-1945.

Penelitian ini sudah termuat dalam karya Syahbudi dengan judul jurnal “Pemikiran dan gerakan ekonomi Islam di Indonesia” beliau menyimpulkan bahwasanya pemikiran tokoh-tokoh seluruh ormas Islam baik itu tokoh dari SDI, Persis (persatuan Islam), Al-Irsyad, Muhammadiyah, Mathla’ulanwar, Majelis Islam A’la Indonesia (MIAI), Lascar Hijbullah, Perserikatan, NU, Masyumi dan lain sebagainya sangat memberikan manfaat yang besar untuk meningkatkan prekonomian masyarakat pra era kemerdekaan⁸. Selanjutnya tulisan ini sudah termuat dalam karya Miftahuddin dengan judul tulisan jurnal “Peran organisasi Islam dari perjuangan menuju kemerdekaan sampai masa perang mempertahankan kemerdekaan (1936-1949)” beliau menyimpulkan peran ormas-ormas Islam yang ada di Indonesia dalam kemerdekaan dengan gerakan agama, politik dan ekonomi.⁹ Namun peneliti dalam hal ini peneliti lebih konsen meneliti gerakan ekonomi yang dilakukan oleh SDI, Muhammadiyah dan NU samapai kemerdekaan RI yaitu fokus pada latarbelakang munculnya gerakan ekonomi ormas Islam dan hasil gerakan ekonomi yang dilakukan oleh SDI, Muhammadiyah dan NU.

Berdasarkan paparan permasalahan di atas yang disajikan oleh peneliti, peneliti merasa penting penelitian ini untuk dikaji ulang kembali, dan peneliti juga merasa fenomena kajian ini penting untuk dipahami dan diamalkan lebih mendalam tentang peran ormas Islam dalam meningkatkan prekonomian masyarakat, karena ormas pada waktu itu melakukan gerakan ekonomi bukan lah mencari semata-mata keuntungan kelompok ataupun pribadi melainkan untuk kemaslahatan bangsa Indonesia.

⁸*Op, Cit.*, Lihat penjelasan Syahbudi, “Pemikiran dan Gerakan system ekonomi Islam di Indonesia”.

⁹ Lihat Miftahuddin, “Peran organisasi Islam dari perjuangan menuju kemerdekaan sampai masa perang mempertahankan kemerdekaan (1936-1949)”, dalam Jurnal Ahkam Vol, XI No. 3, UIN Bandung, 2012

Gerakan ekonomi Islam pra era kemerdekaan RI merupakan kajian khazanah ilmu ekonomi Islam yang sangat menarik untuk kaji lebih mendalam, sehingga menambah wawasan pembaca dan mengenai gerakan apa saja yang dilakukan oleh ormas SDI, Muhammadiyah dan NU, yang kedua sebagai motivasi bagi kaum intelektual muslim sekarang ini untuk mengubah pola pikir manusia yang semata-mata mencari *profit* menjadi sikap *taawun*, yang ketiga sebagai acuan atau sumber pengetahuan dalam meningkatkan khazanah ilmu ekonomi Islam.

Berdasarkan permasalahan penelitian ini, sebagaimana penulis paparkan di atas, maka peneliti ingin mengamati lebih lanjut dan lebih mendalam dalam sebuah tesis dengan judul “**Gerakan Ekonomi Islam Pada Era Pra Kemerdekaan**”.Semoga tulisan ini bisa memberikan kontribusi dengan baik.

B. Rumusan Masalah

Dari uraian latar belakang masalah yang dikemukakan oleh penulis, maka yang menjadi inti dari penelitian ini adalah:

1. Apa yang melatarbelakangi SDI, Muhammadiyah dan NU melakukan gerakan ekonomi Islam?
2. Apa gerakan ekonomi Islam yang dilakukan oleh SDI, Muhammadiyah dan NU?
3. Apa hambatanyang dihadapi oleh SDI, Muhammadiyah dan NU dalam gerakan ekonomi Islam?

C. Tujuan Penelitian

Melihat latar belakang masalah dan rumusan masalah yang telah dipaparkan diatas, maka tujuun dari penelitian ini adalah:

1. Untuk menganalisis yang melatarbelakangi SDI, Muhammadiyah dan NU melakukan gerakan ekonomi Islam
2. Untuk menganalisis gerakan ekonomi Islam yang dilakukan oleh SDI, Muhammadiyah dan NU
3. Untuk menganalisis hambatan yang dihadapi oleh SDI, Muhammadiyah dan NU dalam gerakan ekonomi Islam

D. Kegunaan penelitian

Kegunaan penelitian ini dikelompokkan menjadi tiga kelompok diantaranya sebagai berikut:

1. Bagi Peneliti:
 - a. Meningkatkan pengetahuan peneliti dalam menganalisa penomena gerakan ekonomi Islam pada zaman sebelum kemerdekaan, untuk dijadikan rujukan dalam mengembangkan ekonomi Islam sekarang ini.
 - b. Mendapatkan khazanah ilmu Islam yang lebih spesifik tentang sejarah ekonomi Islam.
2. Bagi Pedagang Muslim
 - a. Memberikan pengetahuan yang baru, spesifik, dan lebih mendalam dengan mengulas kembali sejarah gerakan ekonomi Islam di Indonesia.
 - b. Menjadi I'tibar bagi para praktisi ekonomi Islam sekarang ini, untuk mengembangkan ekonomi Islam sekarang ini.
3. Bagi Akademisi:
 - a. Memberikan kontribusi di bidang ekonomi Islam, dengan menggali kembali sejarah gerakan ekonomi Islam pada zaman sebelum kemerdekaan.
 - b. Sebagai bahan pertimbangan dan informasi bagi peneliti yang lain, yang berkaitan dengan penelitian ini. Penelitian ini dapat menambah wawasan dan kepustakaan bagi pihak-pihak yang membutuhkan.

E. Batasan Istilah

Untuk menghindari dari kekeliruan dalam mengartikan dan memahami beberapa istilah pokok yang dipakai dalam tulisan ini sebagaimana yang tercantum dalam judul, akan dijelaskan batasan-batasan istilah sebagai berikut:

1. Gerakan dalam Kamus Besar Bahasa Indonesia adalah usaha atau kegiatan dalam lapangan baik itu usaha berbentuk ekonomi, ideology dan politik atau tindakan terencana yang dilakukan oleh suatu kelompok masyarakat disertai program terencana dan ditujukan pada suatu perubahan.¹⁰ Gerakan yang dimaksud dalam judul ini adalah usaha, kegiatan yang dilakukan oleh ormas Islam yaitu SDI, Muhammadiyah dan NU dalam meningkatkan perekonomian masyarakat dari tahun 1905-1945.

¹⁰<https://kbbi.web.id/gerak>, diakses hari senin tgl 26-02-2018

2. Ekonomi Islam menurut Abdul Manan adalah *Islamic economics is sosial science which studies the economics problems of a people imbued with the values of Islam*.¹¹ Ilmu pengetahuan sosial yang mempelajari masalah-masalah ekonomi masyarakat yang diilhami oleh nilai-nilai Islam. Adapun menurut Chapra ekonomi Islam adalah sebuah pengetahuan yang membantu upaya relisasi kebahagiaan manusia melalui alokasi dan distribusi sumber daya yang terbatas yang berada dalam koridor yang mengacu pada pengajaran Islam tanpa memberikan kebebasan individu atau tanpa perilaku makro ekonomi yang berkesinambungan dan tanpa ketidaksinambungan lingkungan.¹² Ekonomi Islam dalam tulisan ini aktivitas-aktivitas gerakan ekonomi Islam yang diberikan oleh ormas SDI, Muhammadiyah dan NU dari tahun 1905 sampai 17 Agustus 1945.
3. Pra dalam Kamus Besar Bahasa Indonesia adalah sebelum, di depan dan pra sejarah. Pra dalam penelitian ini gerakan ekonomi Islam yang dilakukan oleh ormas SDI, Muhammadiyah dan NU sebelum kemerdekaan dari tahun 1905-17 Agustus 1945.
4. Kemerdekaan dalam Kamus Besar Bahasa Indonesia adalah keadaan hal yang berdiri sendiri bebas tidak terjajah lagi dan sebagainya.¹³ Kemerdekaan dalam tulisan ini gerakan ekonomi Islam yang dilakukan oleh ormas SDI, Muhammadiyah dan NU sebelum bangsa Indonesia bebas dari penjajahan yaitu dari tahun 1905-17 Agustus 1945.

F. Sistematika Pembahasan

Untuk mempermudah pembahasan yang dikemukakan, dan supaya sesuai dengan sasaran maka penelitian ini akan disusun dalam 5 bab, setiap bab terdiri dari rangkaian pembahasan yang berhubungan satu sama lainnya, sehingga akan terbentuk suatu pembahasan yang saling berkesinambungan.

¹¹ Muhammad Abdul Manan, *Islamic Economics, theory and practice*, (India: Idarah Adabiyah, 1980), h. 3

¹² Muhammad Edwin Nasution dkk, *pengenalan eksklusif Ekonomi Islam*, (Jakarta: Kencana, 2006), h. 16

¹³ <https://kbbi.web.id/merdeka>, diakses hari senin tgl 26-02-2018

Bab I merupakan pendahuluan yang memuat mengenai latar belakang masalah, rumusan masalah, tujuan penelitian, kegunaan penelitian, penelitian terdahulu, dan sistematika pembahasan. Bab yang pertama ini merupakan gambaran awal dari penelitian ini, dan pembahasan yang akan diangkat dan hendak dikaji.

Bab II merupakan landasan teori yang tersusun atas teori umum yang merupakan dasar-dasar pemikiran yang akan dikaji dari teori gerakan-gerakan ekonomi islam, yang akan digunakan penulis menjelaskan dan menganalisis seputar gerakan-gerakan ekonomi islam. Bab II digunakan menganalisis teori-teori gerakan-gerakan ekonomi islam sebelum kemerdekaan.

Bab III membahas metode penelitian, yang terdiri gambaran umum, lokasi dan waktu penelitian, jenis penelitian, informan penelitian, sumber data, dan teknik pengumpulan data, pengolahan dan analisis data.

Bab IV bab merupakan hasil penelitian, dan merupakan jawaban dari pertanyaan rumusan masalah penelitian. Bab V merupakan penutup dan berisi kesimpulan serta saran-saran yang dikembangkan berdasarkan temuan dari penelitian.

G. Kajian Terdahulu

Sejauh penelusuran, penelitian ini secara umum sudah termuat di tulisan-tulisan, baik itu tulisan di buku maupun jurnal ilmiah yang berkaitan judul penelitian ini yaitu. Misalnya tulisan:

1. Lukman Santoso Az, dengan judul tulisan, “Gerakan Separatis Islam”

Adapun menurut beliau tipologi gerakan serikat Islam (gerakan ekonomi Islam) lebih memberikan kontribusi dengan menggunakan gerakan *Fundamentalis-Radikal* artinya dalam mengamalkan Islam itu harus menyeluruh baik itu dari pemerintahannya maupun payung hukumnya, begitu juga dengan mengaplikasikan ekonomi dalam kehidupan harus secara terstruktur berdasarkan Islam.

Metode yang digunakan dalam penelitian Lukman Santoso Az, menggunakan penelitian kualitatif dengan cara observasi study kepustakaan. Hasil dalam penelitian ini bahwa gerakan separatis Islam salah satunya gerakan serikat

dagang Islam memberikan kontribusi yang besar dalam meningkatkan prekonomian pedagang muslim Indonesia pra era kemerdekaan.

Persamaannya dengan penelitian Lukman Santoso Az adalah berusaha menjelaskan gerakan-gerakan ekonomi, politik, dan agama yang dilakukan oleh ormas Islam seperti: Serikat Dagang Islam dengan melakukan suatu gerakan mengumpulkan seluruh pedagang muslim supaya bekerja sama dalam melakukan perdagangan, dengan tujuan ingin mengalahkan pedagang Thionghoa dalam urusan dagang.

Adapun perbedaannya lebih terfokus kepada gerakan-gerakan Islam *Fundamentalisme-Radikal*, sementara penelitian ini mengambil 3 ormas SDI, Muhammadiyah dan NU dari model ideology *Konservatif*.¹⁴

2. Syahbudi, dengan judul Jurnal “Pemikiran dan Gerakan Ekonomi Islam di Indonesia”. Adapun beliau menyebutkan pemikiran dan gerakan Islam di Indonesia mencakup gerakan *Formalis –Simbolik*, *Fundamentalisme-Radikal* dan *Rasional-Inklusif* untuk memberikan kontribusi pengetahuan bahwa ekonomi Islam di Indonesia terdiri dari 3 ideologi pemahaman sebagaimana yang telah di tulis di atas.

Adapun Metode penelitiannya menggunakan studi pustaka. Hasilnya adalah bahwa gerakan ekonomi Islam merupakan kekayaan pola pikir intelektual muslim di Indonesia, dalam mengembangkan gerakannya kepada masyarakat perlu adanya dorongan yang kuat dari ormas-ormas Islam. Persamaan dalam penelitian ini yaitu peneliti berusaha menjelaskan model-model gerakan ekonomi Islam sebelum merdeka yang dilakukan oleh ormas Islam, kemudian sama-sama menggunakan metode penelitian kualitatif dengan bahan tulisan mengandalkan study pustaka.

Perbedaannya: Tulisan Syahbudi memaknai gerakan ormas Islam lebih umum dibandingkan tulisan ini, menurut beliau gerakan organisasi Islam terbagi kepada *Fundamentalisme-Radikal*, *Formalis-Simbolik* dan *Rasional-Inklusif*.

¹⁴ Lukman Santoso Az, *Gerakan Separatis Islam*, (Yogyakarta: Palapa, 2014), h. 45

Sementara dalam tulisan ini hanya terfokus pada gerakan Islam *Rasional-Inklusif* atau gerakan *Moderat*.¹⁵

3. Miftahuddin, dengan judul jurnal, “Peran Organisasi Islam dari Perjuangan Menuju Kemerdekaan Sampai Masa Perang Mempertahankan Kemerdekaan”. Adapun masalah dalam penelitian ini adalah dengan melihat kesenjangan prekonomian umat muslim, dan kondisi hidup mereka sangat memprihatinkan sebelum kemerdekaan, maka sekelompok ormas muslim seperti Muhammadiyah langsung memberikan peran mereka seperti membuat Bank Muhammadiyah yang ditujukan untuk membantu tarap kehidupan mereka, dan adapun metode penelitian yang digunakan dalam penelitian ini adalah metode penelitian kualitatif interepertatif dan studi pustaka.

Hasil dari penelitian ini bahwasanya peran ormas ormas Islam sangat besar pengaruhnya dalam meningkatkan kesenjangan kehidupan masyarakat muslim pada zaman sebelum kemerdekaan. Persamaannya: memiliki hasil penelitian yang sama yaitu meningkat pemahaman masyarkat di bidang ekonomi Islam (berwirausaha) supaya mengalahkan pedagang-pedang di luar agama Islam, dan persamaan yang lain diantaranya adalah penelitian ini mengkhususkan penelitian gerakan Muhammadiyah dan Nahdlatul Ulama dan memiliki metodologi penelitian yang sama.

Perbedaannya: kajian terdahulu tulisan Miftahuddin dalam menjelaskan peran ormas Islam kepada masyarakat, lebih identik membicarakan gerakan politik dibidang militer artinya penelitiannya menggunakan gerakan ormas Islam dengan menggunakan kekuatan fisik dalam melakukan gerakan ekonomi Islam berbeda dengan tulisan ini lebih membahas dan menganalisa tindakan dan pemikiran gerakan ormas Islam, dan pemikiran para tokoh organisasi yang ikut andil dalam mengembangkan ekonomi sebelum kemerdekaan.¹⁶

¹⁵ Syahbudi, “Pemikiran dan Gerakan Sistem Ekonomi Islam di Indonesia”, dalam jurnal Hermeneia Kajian Islam Interdisipliner Vol. 2 Juli-Desember 2013.

¹⁶ Lihat Soegijanto Padmo, “Peran Organisasi Islam dari Perjuangan Menuju Kemerdekaan Sampai Masa Perang Mempertahankan Kemerdekaan”, dalam Jurnal Humaniora, Vol. IX No, 2 Juni 2007.

4. Syarifuddin Jurdi, dengan judul Jurnal “Gerakan sosial Islam: Kemunculan, Eskalasi, pembentuk Blok politik dan Tipologi Artikulasi gerakan” Beliau mengungkapkan dalam tulisannya bahwasanya tipologi gerakan Islam di Indonesia mempunyai 3 tipologi diantaranya *Fundamentalisme-Radikal*, *Formalis-Simbolik*, dan *Rasional-Inklusif*. Sementara dalam tulisan ini hanya membahas gerakan Islam *Konservatif* atau *Moderat*.¹⁷

¹⁷ Syarifuddin Jurdi, “Gerakan Sosial Islam: Kemunculan, Eskalasi, Pembentukan Blok Politik dan Tipologi Artikulasi Gerakan” dalam jurnal Politik Protetik, Vol. 1 No, 1 Tahun 2013.

BAB II

LANDASAN TEORI

A. Sejarah Gerakan Sosial Ekonomi Islam di Indonesia

Munculnya gerakan sosial Islam awal abad ke-20 di Nusantara sebagai konsekuensi logis meningkatnya jumlah kaum terpelajar, munculnya Sarekat Dagang Islam (SDI) 1905 sebagai embrio gerakan sosial Islam yang disusul dengan berdirinya Sarekat Islam tahun 1912 (SI dianggap sebagai kelanjutan dari SDI) dan Muhammadiyah 1912 merupakan respons atas kondisi internal umat Islam yang nyaris sempurna kolaps serta penetrasi pihak luar melalui kolonialisme dan imperialisme Barat.

Memiliki visi yang sama, lebih dari satu dekade kemudian, berdiri Persatuan Islam (Persis) pada 1923 di Bandung dan Nahdatul Ulama (NU) pada 1926 di Surabaya juga dideklarasikan. Kemunculan gerakan sosial Islam dianggap sebagai kebangkitan kelompok sarungan yang mengadaptasikan konsep-konsep Islam yang bersifat eksklusif dengan pemikiran modern yang bersifat rasional dan fungsional.

Melalui kemunculan gerakan sosial Islam tersebut dapat dipahami bahwa gerakan sosial mengalami eskalasi dalam situasi politik yang tidak stabil (terjadi distorsi identitas, krisis sosial, krisis politik) termasuk di dalamnya berkembangnya konflik dalam suatu negara sebagai akibat dari pemberontakan dan gerakan teror yang hadir dalam situasi politik yang berubah.

Kekuatan eksternal suatu negara juga ikut menentukan arah gerakan terbentuk, baik faktor ideologi, jaringan sumber dana ataupun kontribusi pihak luar terhadap kekacauan dalam suatu negara seperti pada kasus krisis Indonesia 1998, krisis di Mesir tahun 2010 dan 2013, krisis di berbagai wilayah lainnya memungkinkan munculnya gerakan sosial yang memanfaatkan peluang politik yang tersedia untuk mengorganisir diri dan proses pembentukan ulang identitas politik. Di Indonesia pasca 1998 misalnya, muncul sejumlah gerakan sosial Islam

yang memanfaatkan peluang politik yang dibuka oleh kapitalisme Barat.¹⁸

Gerakan sosial Islam merupakan rangkaian pemanfaatan peluang kesempatan politik dalam rangka merestorasi sistem sosial, politik, budaya dan pembentukan ulang identitas umat Islam. Gerakan sosial Islam dapat dimasukkan dalam kelompok masyarakat yang tersingkir, kemudian melakukan pengorganisasian diri untuk menyatakan eksistensinya. Suatu aksi sosial kolektif dalam bentuk gerakan dapat dipandang sebagai bentuk ekspresi aktor gerakan sosial Islam untuk mencari identitas dan pengakuan melalui aksi ekspresif, melalui tuntutan universalistik.

Tuntutan ini dengan melibatkan banyak aktor gerakan secara langsung dalam aksi ekspresif. Konstruksi solidaritas melalui sejumlah media dan arena yang tersedia (baik gerakan sosial maupun kekuatan politik) mendukung agenda dan isu gerakan, inilah arena mobilisasi sumber daya dapat digalakkan. Dengan cara ini, aktor gerakan dapat menjadi mediator bagi tuntutan mereka, apa yang oleh Melucci sebutkan sebagai proses negosiasi tuntutan mereka dan karakter partisipasinya jadi terwakilkan, representasional.

Selain itu, gerakan sosial Islam juga muncul atas dasar asumsi rasional mengenai peta politik global, kebijakan ekonomi politik negara-negara maju terhadap dunia Islam yang tidak adil, diskriminasi serta kolonialisme dan imperialisme dalam berbagai bentuknya, termasuk imperialisme akademik-intelektual menjadi penyebab utama bangkitnya gerakan sosial Islam di sejumlah negara. Gerakan yang berhaluan politik seringkali hadir sebagai reaksi atas penindasan terhadap umat Islam yang dilakukan oleh kekuatan-kekuatan asing yang disertai dengan penindasan identitas sosialnya.

Secara universal, gerakan sosial Islam merupakan rangkaian protes sosial atas perasaan teringkari umat Islam terhadap eksistensi hidup mereka serta teka teki bagaimana perasaan itu diartikulasikan dalam kehidupan sosial politik menjadi pilihan bebas yang sebagian dimanifestasi dengan mengorganisir diri untuk melakukan transformasi sosial dan emansipasi masyarakat.

¹⁸Lihat Rajendra Singh, "Teori-teori Sosial Baru", dalam *Jurnal Ilmu Sosial Transformasi Insist*, Edisi 11, Tahun 2002, hal. 26.

Dengan menggunakan perspektif teori gerakan sosial kontemporer, kemunculan gerakan sosial Islam sebagai bentuk pendekatan jalan tengah antara realitas sosial umat Islam dengan harapan-harapan ideal mengenai bentuk masyarakat yang dikehendaki. Kemunculan gerakan sosial Islam di berbagai negara dapat dipandang dalam pendekatan struktural dengan fokus pada negara dan keterlibatan pihak asing yang membangkitkan tindakan kolektif dan pilihan-pilihan rasional yang dipandang efektif untuk mempertahankan identitas sosialnya.¹⁹

Kemunculan Ikhwanul Muslim di Mesir pada tahun 1928, Gerakan Jihad Islam di Palestina tahun 1960, Hizbut Tahrir di Palestina tahun 1952, Jamati Islami Pakistan tahun 1941, Masyumi di Indonesia tahun 1945, PAS Malaysia tahun 1951, FIS (Barisan Penyelamat Islam) Aljazair 1989, Harakat a-Muqawima al-Islamiyyah (HAMAS) Palestina 1988, Hizbullah di Lebanon 1982, Partai Rafah di Turki 1981, dan berbagai gerakan sosial Islam lainnya di sejumlah Negara secara umum merupakan manifestasi dari perubahan sosial dan struktur peluang politik yang berimplikasi pada perubahan struktur politik internasional.

Struktur peluang politik bisa diperoleh dari berbagai sumber, termasuk dari dunia internasional. Sebagai contoh sederhana yang menegaskan masalah ini adalah tumbuh dan berkembangnya gerakan-gerakan sosial Islam Indonesia pasca Orde Baru yang memanfaatkan struktur peluang politik dibuka dan diinisiasi oleh kaum kapitalis, meski dalam kenyataannya, kaum Islamis mempersoalkan kapitalisme dan varian-variannya.

Gerakan sosial Islam selain struktur peluang ekopolitik, juga didukung oleh struktur mobilisasi yang dipergunakan, selain mobilisasi sumber daya, mobilisasi media gerakan, dan mobilisasi jaringan efektif mendorong eskalasi gerakan. Melalui jaringan ini, gerakan akan mengalami peningkatan kapasitas dan kemampuan untuk menggerakkan gerakannya. Mobilisasi tidak berlangsung tanpa

¹⁹ Lihat misalnya Quintan Wiktorowics (ed.), *Islamic Activism: A Social Movement Theory Approach* (Bloomington & Indianapolis: Indiana University Press, 2004), terjemahan *Gerakan Sosial Islam* (Yogyakarta: Daging Publishing dan Yayasan Wakaf Paramadina, 2012); Noorhaidi Hasan, *Laskar Jihad, Islam, Militancy, and the Quest for Identity in Post-New Order Indonesia* (Ithaca, New York: Cornell University, 2006), terjemahan *Laskar Jihad* (Jakarta: LP3ES, 2008)

disertai dengan penguatan identitas gerakan dan akar sosial yang menjadi dasar kemunculan dan perkembangan gerakan sosial Islam.

Dalam konteks kemunculan Ikhwanul Muslimin di Mesir misalnya, variabel eksternal dan kondisi umat Islam menjadi akar sosial kemunculannya, runtuhnya khilafah Islam di Turki (Turki Usmani) dianggap sebagai salah satu faktor pendorong pelebagaan gerakan dengan memobilisasi sumber daya secara efektif. Secara umum Ikhwan merupakan organisasi gerakan sosial Islam modern yang dipimpin oleh kaum terpelajar sebagaimana halnya dengan kemunculan HAMAS di Palestina yang secara umum merupakan fenomena perkotaan, bahkan gerakan ini dipimpin oleh kader-kader yang berpendidikan Barat dengan keterlibatan ulama yang sedikit.²⁰

Gerakan sosial Islam menunjukkan adanya korelasi antara meningkatnya jumlah intelektual muslim terpelajar dengan kebangkitan gerakan sosial di dunia Islam. Revivalisme Islam merupakan suatu keniscaya dalam struktur gerakan sosial Islam, bahkan secara spesifik Oliver Roy menyebut latar belakang pendidikan para aktor gerakan revivalisme Islam, utamanya mereka yang mendorong berkembangnya ideologi Islamisme umumnya berasal dari ilmu-ilmu eksakta (sarjana teknik). Apa yang dimaksud oleh Roy mengenai latar belakang para aktor gerakan sosial Islam dapat dipersoalkan, mengingat ditemukan juga sarjana sosial yang terlibat dalam organisasi pergerakan revivalisme Islam seperti pada kasus *National Islamic Front (NIF)* di Sudan yang dipimpin oleh Dr. Hassan Abdullahat-Turabi, lulusan Sorbone University.

Visi besar gerakan sosial Islam berkisar pada dua domain utama yakni islamisasi negara dan islamisasi masyarakat. Ide mengenai *Islamic state* atau *khilafah Islamiyah* merupakan pilihan gerakan pada beberapa kasus di sejumlah negara seperti kasus FIS Aljazair yang menentang keras Barat atau pada kasus *Welfare Party* (Partai Kesejahteraan) yang dipimpin oleh Prof. Necmetin Erbakan di Turki yang kini bermetamorfosis menjadi Partai Keadilan dan Persatuan Turki yang merupakan partai berkuasa. Secara umum, gerakan sosial Islam

²⁰*Op. Cit*, Glenn E. Robinson, "Hamis sebagai Gerakan Sosial", dalam Quintan Wiktorowics (ed.), h. 221-265

mengembangkan gagasan mengenai Islamisasi pasif ketika berhadapan dengan kooptasi politik dan kooptasi modal sembari membangun hubungan yang mesra dengan rezim dengan target-target politik jangka panjang.

Pola hubungan yang bersifat simbiosis mutualism yang dikembangkan oleh sejumlah gerakan sosial Islam di berbagai negara memiliki agenda pentahapan gerakan yakni melakukan Islamisasi masyarakat melalui pendidikan dan pembentukan komunitas-komunitas religius yang dikondisikan menjadi komunitas yang taat terhadap prinsip-prinsip hidup Islami. Untuk beberapa kasus, strategi gerakan semacam itu, juga pernah dipergunakan oleh gerakan sosial Islam yang eksis di Nusantara seperti yang dilakukan Muhammadiyah pada akhir 1920-an dan awal 1930-an dengan menerima subsidi pemerintah atas sekolah-sekolah yang dikelolanya.²¹

B. Menelusuri Aktivitas Gerakan Ekonomi Islam di Indonesia

Meminjam pendapat Zainal Abidin²², bahwa ekonomi Islam dalam bahasa Arab dinamakan *mu'amalah maddiyah*, yakni aturan-aturan tentang pergaulan dan perhubungan manusia mengenai kebutuhan hidupnya. Atau lebih dapat dinamakan *Iqtisad*, yaitu mengatur soal-soal penghidupan manusia dengan sehemat-hematnya.

Adapun pendekatan definisi ekonomi Islam menurut pemikir ekonom Islam yang berkembang di tanah air lebih mengarah pada pengertian tentang seperangkat aturan hubungan manusia dengan sesama dalam memenuhi hajat hidupnya yang berdasarkan kepada Al-Quran dan As-Sunnah. Hal ini dapat diperkuat dengan data dan fakta yang tidak dapat dipungkiri lagi bahwa mayoritas penduduk negeri ini adalah muslim, oleh karena itu ekonomi yang dijalankan itu semestinya Islami.

Namun untuk mencapai maksud dari uraian tujuan di atas, ternyata tidak semudah yang dibayangkan, perlu menempuh perjalanan panjang. Secara historis,

²¹Lihat Syarifuddin Jurdi (ed. al.), 1 Abad Muhammadiyah: Gagasan Sosial Kemanusiaan (Jakarta: Penerbit Buku Kompas, 2010), khususnya bab dua.

²²Zainal Abidin Ahmad, *Dasar-Dasar Ekonomi Islam*, (Jakarta: Bulan Bintang, 1979), h.

perjalanan ekonomi Islam di Indonesia melewati beberapa fase, sebelum membahas aktivitas gerakan ekonomi pada tahun 1905-1945 terlebih dahulu penulis membahas aktivitas gerakan ekonomi Islam pada masa kesultanan yaitu:

1. Fase Pertama (Masa Kesultanan Islam, 700-1900 M)

Sebagaimana disinggung di awal, jelas ekonomi Islam dengan Islam itu sendiri tidak bisa dipisahkan. Maka, menurut jejak pertama Islam itu masuk ke Nusantara adalah hal yang tepat dilakukan guna menelusuri aktivitas ekonomi Islam.

Buku *Kunci Tarikh Islam* karya Fachoeddin Alkhahiri yang terbit di Bandung medio Desember 1938, adalah salah satu literature yang dapat menjadi pegangan dalam penelusuran tersebut. Disebutkan dalam buku tersebut bahwa Islam telah masuk ke Aceh pada sekitar tahun 1050 masehi.²³

Namun pendapat di atas disanggah oleh Ahmad Mansur Suryanegara yang meyakini bahwa masuknya Islam ke Indonesia bukan pada abad ke- 13 masehi, atau 10 masehi. Ia meneruskan pendapat Abdullah bin Nuh, bahwa kuat dugaan datangnya Islam ke Asia Tenggara jauh lebih lama dari perkiraan dari perkiraan tadi, sebab hubungan perdagangan atau perniagaan antara Indonesia dan sekitarnya, dengan negri Arab, merupakan satu jalinan hubungan sejarah yang telah terbentuk berabad-abad, jauh sebelum lahirnya Nabi Muhammad SAW.²⁴

Kembali ke masalah waktu masuknya dan perkembangan Islam di Nusantara, catatan sejarah menyatakan kesultanan Loran di Gresik Jawa Timur didirikan pada 1100 M dan Samudra Pasai di Sumatera didirikan pada 1275 M. Islam diperkenalkan oleh para niagawan muslim pada saat melakukan transaksi niaga di pasar.²⁵ Tentu saja, dakwah Islam diyakini menjadi poros utama dalam penetrasi yang dilakukan oleh para niagawan muslim dari jazirah Arab.

Pada fase ini aktivitas gerakan ekonomi Islam berlangsung secara estafet yang didukung oleh kehadiran kesultanan-kesultanan Islam secara politis di seluruh Nusantara. Bukti kuat aktivitas ekonomi Islam pada masa kesultanan

²³ Fachroeddin Alkhahiri, *Kunci Tarikh Islam*, dalam: *Risalah Politik A. Hassan*, Tiar Anwar Bachtiar (ed), (Jakarta: Pembela Islam Media, 2013), h. 225

²⁴ Ahmad Mansur Suryanegara, *Api Sejarah*, (Bandung : Salamadani, 2009), h. 2

²⁵ *Ibid*, h. 115

tersebut adalah mata uang emas yang berlaku saat itu. Bahkan, keberadaan mata uang dinar tidak hanya di samudra pasai, tetapi juga di Aceh, Banten, Cirebon, Banjarmasin, dan Gowa-Makassar. Fase ini berlangsung hingga penjajahan Belanda menghapus kesultanan Islam satu per satu dan perjalanan waktu mendekati awal abad ke-19.

2. Fase kedua (Masa Kebangkitan Kesadaran Nasional Indonesia, 1900-1945)

Hari kebangkitan Nasional (harkitnas) boleh saja ditetapkan tanggal 20 Mei, yang diambil dari lahirnya Boedi Oetomo. Tetapi catatan sejarah tidak dapat dibohongi apabila ternyata organisasi yang lebih dahulu lahir tiga tahun sebelum BU adalah Sarekat Dagang Islam.²⁶ Organisasi yang lahir pada 16 Oktober 1905 ini bukan hanya menjadi pelopor kebangkitan kesadaran nasionalisme, melainkan juga menjadi pelopor aktivitas gerakan ekonomi Islam pada fase ke dua.

Sebagaimana diketahui, ormas SDI yang dirintis oleh Haji Samanhudi ini pada awalnya merupakan perkumpulan pedagang-pedagang Islam dengan tujuan awal untuk menghimpun para pedagang pribumi muslim (khususnya pedagang batik) agar dapat bersaing dengan pedagang-pedagang besar Tionghoa telah lebih maju usahanya dan memiliki hak status yang lebih tinggi dari pada pedagang masyarakat pribumi.

Perkumpulan ini akhirnya berkembang pesat hingga menjadi perkumpulan yang berpengaruh. Hingga H.O.S. Tjokroaminoto kemudian terpilih menjadi orang nomor satu di SDI dan mengubah namanya menjadi Serakat Islam (SI) pada 1912. Hal ini dilakukan agar organisasi tidak hanya bergerak dalam bidang ekonomi, tapi juga dalam bidang lain seperti politik.

Ditinjau dari segi anggaran dasarnya, dapat disimpulkan tujuan SI adalah sebagai berikut:

- 1) Mengembangkan jiwa dangang.
- 2) Membantu anggota-anggota yang mengalami kesulitan dalam bidang usaha.
- 3) Memajukan pengajaran dan semua usaha yang mempercepat naiknya drajat rakyatnya.

²⁶ Suryanegara, *Api Sejarah*, h. 337

- 4) Memperbaiki pendapat-pendapat yang keliru mengenal agama Islam.
- 5) Hidup perintah agama.

Pada masa tersebut, setelah SDI berdiri pada 1905, berturut-turut lahirlah persyarikatan (organisasi) Islam yang ikut mewarnai gerakan ekonomi Islam pada masa kedua ini. Sebut saja di antaranya Muhammadiyah, yang berdiri tanggal 18 November 1912, dan NU yang berdiri pada tanggal 31 Januari 1926, seluruh organisasi Islam tersebut terus bertahan hidup dan memberikan kontribusi yang besar dalam memperjuangkan Proklamasi kemerdekaan RI 17 Agustus 1945.

C. Perspektif Tentang Gerakan Sosial Ekonomi Islam

Gerakan sosial atau gerakan sosial Islam merupakan obyek kajian dan studi ilmu-ilmu sosial yang aktual dan menarik dalam beberapa tahun terakhir, baik dalam konteks global maupun konteks nasional dan lokal. Muncul dan berkembangnya gerakan sosial Islam baru dengan corak yang beragam menunjukkan bahwa topik ini dapat dikaji dengan menggunakan perspektif yang lintas disiplin keilmuan. Gerakan sosial Islam sebagai suatu obyek kajian tidak hanya dapat dianalisis melalui studi sosial semata, tetapi juga melalui pendekatan politik, sejarah, bahkan dengan menggunakan perspektif ekonomi politik dalam beberapa hal, kebangkitan gerakan sosial Islam baru di berbagai belahan dunia dan khususnya di Indonesia tidak bisa dilepaskan dari dukungan ekonomi politik negara-negara Timur Tengah yang dipandang sebagai penganut ideologi Wahabi.

Beberapa kerangka pemikiran untuk membaca dan memahami gerakan sosial Islam dapat digunakan, diantaranya; *pertama*, perspektif revivalisme, salafisme dan Islamisme. Aktor gerakan sosial Islam pada mulanya menfokuskan perhatian pada pemurnian agama (purifikasi) berkembang menjadi sebuah ideologi untuk merespons perkembangan yang terjadi dalam masyarakat, khususnya kolonialisme, modernisme dan sekularisme yang mengukuhkan hegemoni Barat atas dunia Islam. Upaya penciptaan kembali masyarakat salaf (generasi Nabi) dan aksi sosial yang menghendaki adanya perubahan mendasar terhadap sistem yang dihasilkan dari interaksi dengan modernitas, telah mendorong sejumlah gerakan sosial Islam untuk memperjuangkan sistem Islam

(*nizam Islami*), atau dalam bahasan aktivis gerakan, Islam sebagai alternatif dan Islam adalah solusi mengatasi persoalan kemanusiaan.

Perspektif ini mengonfirmasi bahwa islamisme atau revivalisme Islam berada pada dua kubu untuk merestorasi masyarakat yakni kubu revolusioner yang menghendaki Islamisasi masyarakat mutlak melalui institusi negara dan kubu reformis yang menekankan tindakan sosial dan politis bertujuan melakukan reislamisasi masyarakat dari bawah ke-atas, yang dengan sendirinya akan mewujudkan negara Islam.²⁷

Startegi yang ditempuh bisa melakukan penghancuran, oposisi kolaborasi dan ketidakpedulian, untuk menggambarkan hal ini menurut Roy, Ikhwanul Muslimin di Yordania ikut serta dalam pemilihan parlemen, Jamaat-i Islami Pakistan dan Ikhwanul Muslimin di Sudan mendukung kudeta militer, Jihad Islam di Mesir melancarkan kampanye pembunuhan atas tokoh-tokoh pemerintah. Ini merupakan fakta bahwa kubu Islamis memiliki cara yang bervariasi untuk mencapai tujuannya.

Revivalisme menurut Dekmejian menggambarkan tingginya kesadaran Islam di kalangan umat Islam, bentuk Islam yang merakyat ditunjukkan dengan menyebarnya masyarakat yang dipenuhi kebajikan dan persaudaraan dan ketaatan yang mencolok untuk mempraktekkan ajaran-ajaran Islam. Dalam aktivisme keagamaan selalu melibatkan kelompok Islam militan.

Kelompok militan memiliki kesadaran politik tinggi, bermusuhan dengan negara sekular dan aparat pemerintah antara gerakan revivalis Islam dengan kelompok militan memiliki hubungan simbiosis mutualisme dimana kelompok militan akan mudah melakukan rekrutmen anggota-anggota baru, dan mudah pula bersembunyi di balik gerakan kebangkitan Islam ketika berkonfrontasi dengan penguasa. Tidak heran kalau dikatakan bahwa gerakan revivalis Islam dianggap sebagai suatu rangkaian kesatuan yang dinamis antara spiritualisme pasif-apolitis dengan militansi dan radikalisme.²⁸

Gerakan sosial Islam dengan corak ideologi revivalisme menurut

²⁷ *Op. Cit*, Oliever Roy., h. 29

²⁸ Shireen T. Hunter, Politik Kebangkitan Islam Keagamaan dan Kesatuan, terj. Ajat Sudrajat (Yogyakarta: Tiara Wacana, 2001), h. 3

Oliever Roy disebut *Islamism* dan *neo-fundamentalis*, Roy menyebut bahwa *Islamism* merupakan paham keagamaan Islam kontemporer yang memandang bahwa Islam adalah ideologi politik (*Islamism as a political ideology*) lebih dari sekedar agama sebagaimana pandangan yang berkembang di dalam masyarakat Barat.

Sedangkan John L Esposito menyebutnya dengan upaya kembali kepada kepercayaan fundamental Islam, dalam seluruh aktivitasnya, kaum revivalis-fundamentalis mendasarkan segala aktivitasnya pada pemahaman Al-Qur'an dan Sunnah secara literal. Gerakan revivalis Islam menurut Esposito tidak identik dengan ekstremisme, fanatisme, aktivisme politik, terorisme dan anti-Amerika. Karena itu Esposito lebih memilih menggunakan *Islamic revivalism* atau aktivisme Islam, untuk menggambarkan gerakan kebangkitan Islam kontemporer, karena terma ini dianggap memiliki akar tradisi Islam.²⁹

Dalam perspektif tersebut, apa yang berkembang di Mesir dan Turki, proses demokrasi di dua negara itu menunjukkan bahwa pengaruh kubu Islamisme di masyarakat sangat kuat, kemenangan kubu Ikhwanul Muslimin di Mesir tahun 2011 dan keberhasilan PKP di Turki mengonfirmasi bahwa Islamisme diterima baik, meski mereka belum melahirkan Pan-Islamisme. Kemenangan kedua pergerakan tersebut sebagai manifestasi dari kerinduan rakyat pada kehidupan yang mencerminkan nilai-nilai Al-Qur'an, Sunnah dan syariat Islam.

Kedua, perspektif kultural politik. Gerakan sosial keagamaan, pada umumnya menggunakan strategi kultural untuk menghilangkan kesan adanya keterkaitannya dengan politik praktis, kendati usaha menghilangkan kesan ini sebagian berhasil tapi suatu tindakan sosial dengan menggunakan strategi kultural pada prinsipnya tidak steril dari motif-motif politik. Tindakan keagamaan yang bertujuan menyadarkan, mencerahkan dan memberdayakan rakyat tidak dapat dipandang bebas dari pengaruh dan motif politik.

Ketika Islam tampil dalam format kultural misalnya dalam konteks politik Indonesia era Orbe Baru pada dekade 1980-an, bukanlah fenomena yang tak

²⁹John L. Esposito, *The Islamic Threat Myth or Reality* (Oxford: Oxford University Press, 1992), h.7-8

membuahkan hasil, seperti dikatakan oleh Donald K Emmerson bahwa kebangkitan Islam kultural di tengah kekalahan Islam politik merupakan hasil kooptasi antara Islam dengan pemerintah. Usaha saling mengkooptasi itu, hendaknya jangan sebagai hasil pergumulan antara pihak yang menang dan kalah, sebagai suatu proses penyesuaian-penyesuaian terbatas di antara mereka sendiri Islam kultural berkembang sangat baik dan menakjubkan.³⁰

Gerakan sosial Islam pada umumnya menggunakan strategi kultural sebagai pilihan gerakannya, tanpa bermaksud mengosongkan sama sekali ruang kesadaran umat dari politik, kesadaran politik tetap ada dan dikembangkan, hanya saja ia tidak terpusat dalam bentuk politik praktis yang bersifat temporer, jangka pendek, dan secara sempit mengembangkan politik partisan. Karena itu, dalam Islam kultural, *power politics* bukanlah satu-satunya alternatif bagi perjuangan Islam. Terdapat berbagai peluang dan sarana bagi keberhasilan perjuangan umat Islam; antara lain melalui bidang dakwah, pendidikan, sosial-ekonomi, budaya, dan sebagainya. Sebenarnya yang disebut dengan Islam kultural itu sendiri pada dasarnya, bukanlah sebuah konsep yang a-politis.

Berbagai gerakan sosial Islam pada level global yang telah diuraikan dalam konteks global menguatkan kesan bahwa gerakan sosial Islam bukanlah suatu gerakan yang a-politik, bahkan motif-motif politik dan ideologis gerakan sosial Islam jauh lebih menonjol, hanya dalam Islam kultural, dimensi dan muatan politisnya tidaklah diartikulasikan dengan “siapa mendapat apa” (*who gets what*) dan proses perjuangan meraih kekuasaan. Istilah Islam kultural semakna dengan – meminjam istilah David Easton “politik alokatif” (*allocative politics*) yakni alokasi otoritatif nilai-nilai tertentu dalam suatu masyarakat untuk kepentingan masyarakat tersebut secara keseluruhan.

Politik alokatif diartikulasikan dengan cara mensubstansialisasikan nilai-nilai dan etik keislaman secara inklusif. Islam kultural bersifat penetratif dan

³⁰ Donald K Emmerson, *Indonesia's Elite: Political Culture and Culture Politics* (Ithaca: New York: Cornell University Press, 1976), hlm. Karel A. Strenbrik, “Toward a Pancasila Society: The Indonesian Debate on Secularization, Liberation and Development 1969-1989”, dalam *Exchange*, No. 54 December 1989; bandingkan dengan Syafii Anwar, *Pemikiran dan Aksi Islam Indonesia*, h. 135-136.

inklusif, dan tidak terbatas semata-mata dalam pergumulan di bidang politik maupun kekuasaan, tetapi memberikan makna Islam kepada medan budaya dalam arti luas. Politik alokatif yang dijalankan Muhammadiyah misalnya merupakan bagian dari *amar ma'ruf nahi munkar* yaitu usaha untuk mengajak manusia kepada kebenaran dan meninggalkan kemunkaran.

Ketiga, perspektif strukturasi dan agensi. Perspektif ini digunakan sebagai dasar analisis dalam menjelaskan dan memahami eskalasi dan de-eskalasi gerakan sosial Islam. Pendekatan strukturasi akan memotret praktik-praktik sosial yang terjadi di sepanjang ruang dan waktu. Anthony Giddens menyebutkan bahwa aktivitas-aktivitas sosial tidak dihadirkan oleh para aktor, melainkan terus menerus diciptakan oleh mereka melalui sarana-sarana pengungkapan diri mereka sebagai aktor, melalui aktivitasnya, para agen mereproduksi kondisi-kondisi yang memungkinkan keberadaan aktivitas-aktivitas.³¹

Gerakan sosial Islam memanfaatkan struktur kesempatan politik yang tersedia dengan strategi proliferasi dan ekspansi ke struktur-struktur sosial yang lebih spesifik melalui aktor-aktor gerakannya, setiap aktivitas aktor gerakan sosial Islam dan jejaringnya bukanlah pragmatisme politik semata, tetapi suatu bentuk agensi manusia yang melakukan tindakan-tindakan dengan maksud-maksud tertentu, artinya siapapun yang melakukan suatu tindakan—termasuk tindakan politik gerakan sosial Islam haruslah bermaksud melakukan tindakan itu, jika tidak maka perilaku itu hanyalah sekedar respons reaktif semata.

Keempat, perspektif integrasi, perspektif ini biasa digunakan dalam menganalisa hubungan Islam dan politik (kekuasaan). Eksistensi gerakan sosial Islam tidak dapat diukur dengan otonom yang bersifat kaku-rigid, tetapi kesediaan untuk mengakomodasi dan berintegrasi dengan struktur politik kekuasaan merupakan kebutuhan yang mendesak untuk terus-menerus melanjutkan proses reformasi Islam, merekonsiliasi komitmen Muslim dengan kebutuhan-kebutuhan praktis masyarakat, melalui keterlibatan “agen-agen intelektual” dalam struktur negara. Proses rekonsiliasi komitmen ini bukanlah

³¹ Anthony Giddens, *The Constitution of Society: Outline of the Theory of Structuration* (USA: University of California Press, 1984), h. 12

sekedar akibat dari rekayasa politik, akan tetapi sebagai kelanjutan dari modernisasi pendidikan Islam yang secara representatif dijalankan oleh gerakan sosial Islam termasuk SDI, Muhammadiyah dan NU.³²

Dalam kaitan ini, transformasi sosial dari masyarakat Islam akan berkaitan secara langsung dengan watak negara dalam kaitannya dengan kebijakan-kebijakan pemerintah. Dimensi transformasi yang dapat dilakukan dalam konteks ini yakni melalui perubahan institusi-institusi resmi maupun perubahan pada tingkat masyarakat. Dalam pemahaman umum bahwa dimensi struktural dan kultural saling berkaitan dan mendukung dalam proses transformasi khususnya perubahan pada level struktur politik kenegaraan.

Secara praktis, gerakan sosial Islam dapat mentransmisikan SDM ke struktur kekuasaan atau melakukan santrinisasi priyayi sebagaimana pola umum yang dipergunakan oleh aktor gerakan sosial Islam pada dekade 1980-an dalam konteks politik yang otoriter. Sebagai contoh pimpinan beberapa ormas Islam, khususnya Muhammadiyah terkesan menjadi subordinasi negara, sebagian besar elite-elite Muhammadiyah di daerah-daerah merupakan pengurus Golkar dan PNS yang mengabdikan pada kepentingan rezim politik.

Pola semacam ini dapat dimaknai sebagai strategi integrasi, dengan catatan aktor-aktor yang masuk Golkar dan PNS harus mewarnai kebijakan politik agar lebih islami, lebih manusiawi dan beradab, tetapi kalau sebaliknya, yang terjadi adalah kooptasi dan hegemoni, kesan terakhir inilah yang dominan dalam politik Orde Baru. Pendekatan integratif bertujuan untuk mentransformasikan sisi profetik Islam dalam proses politik, pendekatan ini sebagai konsekuensi logis dari proses penarikan diri sejumlah gerakan Islam dari aktivitas politik praktis dengan kembali menekankan pada kerja dakwah yang berorientasi kultural dan pemberdayaan.

Struktur pemikiran gerakan sosial Islam Indonesia dikenal dengan istilah *highpolitics* dan *allocative politics*, dua konsep ini memiliki makna bahwa gerakan sosial Islam memiliki agenda politik yang terbingkai, melalui konsep ini,

³² Abdul Munir Mul Khan, *Runtuhnya Mitos Politik Santri* (Yogyakarta: Sipes, 1994), h. 12

gerakan sosial Islam berusaha mencari jalan masuk untuk meng-“Islam”-kan negara.

Usaha tersebut diperjuangkan dengan melakukan integrasi nilai-nilai Islam ke dalam negara, bentuk integrasi dapat dilakukan; *pertama*, integrasi substansial: a) integrasi yang bersifat asimilasi, terutama dalam bidang akidah dan akhlak, dalam bidang fikih siyasah, dan dalam bidang mahkamah dan pelapisan sosial; b) integrasi yang bersifat penyesuaian, yaitu dalam fikih jinayah dan dalam fikih muamalah. *Kedua*, integrasi struktural. Untuk melakukan integrasi, tidak lagi menekankan upaya-upaya dalam politik partisan dengan parlemen sebagai arena perjuangan utama.³³

Corak integrasi itu menurut Nicholson terjadi dalam tiga bentuk, *pertama*, ada secara bersama-sama, terutama Islam dan undang-undang adat yang menjadi pedoman hidup masyarakat; *kedua*, pergantian (replacement) yaitu kebiasaan Islam menggantikan adat; dan *ketiga*, penyesuaian, yaitu melakukan perubahan kedua-duanya sehingga suatu tingkah laku baru. Corak integrasi ini menguatkan kesan bahwa kalangan Islam telah masuk dalam “perangkap” kooptasi negara, model perjuangan ini memunculkan anggapan santrinisasi birokrasi atau istilah “Islamisasi birokrasi” merupakan indikasi dari keberhasilan pendekatan “integratif” sulit dibantah, artinya memperjuangkan nilai-nilai demokrasi dan keadilan dari dalam struktur negara sendiri.

D. Genealogi Gerakan Sosial Ekonomi Islam Indonesia

Akar ideologis gerakan sosial Islam selalu merujuk pada paham Wahabisme yang merupakan istilah yang memiliki makna bahwa itu berasal dari pemikiran-pemikiran yang dikembangkan oleh Muhammad ibn Abd Wahhab (1703-1792) yang menentang segala bentuk praktek keagamaan yang tidak bersumber pada Al-Qur’an Sunnah. *Takhayul, bid’ah dan khurafat* (TCB) yang sangat terkenal itu sebagai bentuk tingkah laku yang tidak Islami.

John O. Voll mendefinisikan Wahabisme sebagai “prototipe

³³ Bahtiar Effendi, *Islam dan Negara*, (Jakarta: Paramadina, 1998), h. 334

fundamentalisme yang kaku dalam pengalaman Islam moder”, karena gerakan ini mengambil sikap yang keras dalam mendefinisikan siapa yang bisa dianggap beriman, dengan mensyaratkan bahwa tidak boleh ada penyimpangan terhadap syar’iah, dan membedakan secara ketat antara dunia orang beriman dan mereka yang tidak beriman.³⁴ Wahabisme merupakan ideologi gerakan yang menolak perbuatan yang tidak didasarkan pada pengetahuan, karena itu *taqlid* harus ditolak dan segera kembali kepada Al-Qur’an dan Sunnah.

Visi purifikasi atau pemurnian Islam yang menjadi simbol gerakan sosial Islam, termasuk gerakan sosial Islam di Indonesia bersifat mendasar dalam struktur sosial masyarakat yang sedang mengalami perubahan. Ketika praktek keagamaan dipenuhi dengan hal-hal yang berbau mitos dan TBC, GSI hadir untuk memurnikan kembali praktek keagamaan yang tercemar dengan tradisi, adat dan warisan budaya yang bertentangan dengan nilai otentik Islam.

Melihat kasus Indonesia, ketika Muhammadiyah muncul dengan gagasan pemurnian ajaran Islam yang ditunjukkan dengan memperbaiki arah kiblat di masjid Gede Kauman serta menyelenggarakan pendidikan dengan sistem klasikal, maka tuduhan sebagai warga bahwa kegiatan tersebut dianggap sebagai kegiatan yang tidak sesuai dengan ajaran-ajaran Islam yang telah mereka amalkan secara turun-temurun.

Kemunculan gerakan sosial Islam di Indonesia ditandai oleh tiga kondisi yang saling berinteraksi yakni masalah-masalah diskriminasi ekonomi yang dilakukan pemerintah Belanda dan China kepada masyarakat pribumi, kondisi sosial politik kebangsaan dan yang terakhir melihat kondisi kehidupan masyarakat yang sangat memprihatinkan. Kita bisa memetakan kemunculan gerakan sosial Islam pra kemerdekaan.

SDI, Muhammadiyah, dan NU muncul, gerakan sosial Islam ini menghadapi tiga “musuh” utama yakni kebijakan politik pemerintah yang diskriminatif serta kondisi sosial ekonomi yang sangat memprihatinkan dan keagamaan umat Islam yang nyaris sempurna mengalami keterpurukan. Ketika Muhammadiyah lahir pada 1912, praktek keberagamaan umat Islam tidak murni

³⁴ Op, Cit. Noorhaidi Hasan, h. 33

lagi, banyak hal yang telah bertaburnya mistisisme dalam ritual keagamaan, akal tidak berdaya menghadapi tradisi yang penuh dengan kestatisan dan kepasifan, pemikiran umat Islam terbelenggu oleh otoritas *mazhab* dan *taqlid* kepada ulama sehingga ijtihad tidak berfungsi untuk mendorong transformasi sosial.

Gerakan sosial Islam melakukan framing gerakan dengan menekankan pada penguatan identitas keagamaan dan orientasi pada hal-hal yang bersifat teologis, kendatipun dalam perkembangannya strategi tersebut dipandang berhasil membangun basis dasar kesadaran sosial jamaahnya, tetapi untuk beberapa kasus gerakan sosial Islam seringkali gagal beradaptasi dengan struktur politik negara.

SDI, Muhammadiyah dan NU beberapa gerakan sosial Islam lainnya mempergunakan framing gerakan dengan orientasi pada pembinaan dan pencerahan jamaahnya, tetapi pada periode politik tertentu sulit memainkan peran yang maksimal. Muhammadiyah selama Demokrasi Terpimpin yang otoriter, NU pada periode Orde Baru yang otoriter, SDI selama kedua rezim tersebut yakni Demokrasi Terpimpin dan Orde Baru. Untuk beberapa gerakan sosial Islam lainnya, pada periode Orde Baru berhasil melakukan framing gerakan seperti Hizbut Tahrir Indonesia (HTI), Gerakan Tarbiyah yang melahirkan Partai Keadilan Sejahtera (PKS), Yayasan Fathul Muin yang melahirkan Wahdah Islamiyah dan berbagai gerakan Islam lainnya.

Proses pemingkakan gerakan sebagai target untuk melakukan ekspansi pada upaya pembentukan karakter jamaah dengan mendorong mereka melakukan amal saleh atau orientasi spiritual menjadi ciri umum gerakan sosial Islam, baik gerakan sosial Islam yang lahir pra kemerdekaan maupun gerakan sosial Islam yang tumbuh dan berkembang belakangan ini. Pembentukan gerakan sosial Islam pada prinsipnya merupakan pembentukan blok politik kalangan islamis dengan melakukan ekspansi ke jantung masyarakat, target utamanya adalah merespons kolonialisme, imperialisme, modernisme dan rezim otoriter.

E. Blok Politik Gerakan Sosial Ekonomi Islam

Pada masa lalu, kemunculan gerakan sosial Islam atau dapat disebut sebagai blok politik, setidaknya dapat dikelompokkan ke dalam tiga *melting pot*

yakni Yogyakarta dan sekitarnya, Bandung-Jakarta dan Surabaya. Pembentukan Muhammadiyah dan Sarekat Islam merupakan gerakan sosial Islam yang lahir dari struktur masyarakat Jawa (Yogyakarta) dengan orientasi gerakannya pada pemurnian agama, modernisasi, pemberdayaan ekonomi serta transformasi sosial masyarakat. Pembentukan Persatuan Islam sebagai satu blok gerakan sosial Islam modernis lahir di Bandung Jawa Barat yang juga memiliki visi sosial keagamaan yang sama yakni berorientasi pada visi modernis Islam. Terakhir pembentukan NU di Surabaya oleh sebagian kalangan menyebutnya sebagai blok tradisional dan menjadi satu kekuatan gerakan sosial Islam yang mengalami kemajuan dalam struktur pergerakannya.

Tiga wilayah kemunculan gerakan sosial Islam tersebut, blok Yogyakarta dan Surabaya merupakan blok yang sukses melakukan ekspansi dan terus bertahan hingga kini, meski Persis tetap eksis, tetapi pengaruhnya belum seluas Muhammadiyah dan NU. Dalam perkembangannya, blok-blok baru dalam pembentukan gerakan sosial Islam bermunculan, tidak lagi berpusat di Jawa, di berbagai daerah juga muncul. Blok-blok lama dalam pembentukan gerakan sosial Islam relatif berhasil menghadirkan wajah Islam moderat, toleran dan akomodatif sehingga memastikan bahwa proses politik yang demokratis dapat terbingkai dalam pemikiran keagamaan yang moderat diwakili oleh blok Yogyakarta dan blok Surabaya serta struktur-struktur pergerakan sosial lainnya yang tumbuh dewasa ini.

Pasca Orde Baru, Jakarta merupakan satu blok politik penting yang melahirkan gerakan sosial Islam yang berorientasi radikal seperti halnya Front Pembela Islam (FPI) serta pembentukan pergerakan politik Islam yang memperjuangkan tegaknya syariat Islam. Malang Jawa Timur juga melahirkan suatu pergerakan pada 1998 dengan lahirnya Kesatuan Aksi Mahasiswa Muslim Indonesia (KAMMI), Yogyakarta setidaknya melahirkan dua blok baru kekuatan revivalis Islam yakni Majelis Mujahidin Indonesia (MMI) dan Komunitas Salafi yang kemudian melahirkan Laskar Jihad (LJ) pimpinan Jafar Umar Thalib, suatu gerakan radikal Islam yang secara terbuka menyatakan ikut berperang melawan musuh-musuh Islam di Ambon ketika konflik Ambon yang melibatkan umat

Islam dan Kristen.

Proses framing gerakan yang berlangsung panjang antara periode kooptasi dan hegemoni negara terhadap gerakan sosial hingga jatuhnya Orde Baru membuka ruang bagi berkembangnya berbagai halaqah yang sudah muncul di berbagai kampus, komunitas dan daerah bermetamorfosis menjadi suatu gerakan. Kemunculan gerakan sosial Islam pasca Orde Baru merupakan dinamika panjang interaksi antara Islam politik dalam merespons otoritarian negara dan reaksi-reaksi jangka pendek terhadap proses perubahan. Kemunculan gerakan sosial Islam menurut Noorhaidi Hasan terkadang dikaitkan dengan manuver elite militer dan sipil yang ingin mempertahankan *status quo* dengan cara memobilisasi kelompok-kelompok masyarakat sipil dalam putaran negosiasi politik yang tanpa akhir.³⁵

Interaksi aktor-aktor gerakan dengan jaringan transnasional memberi kredit bagi proses pembentukan blok baru pergerakan. Kemunculan Komunitas Salafi yang merupakan jaringan Yogyakarta tumbuh dan berkembang di sejumlah daerah, termasuk komunitas Salafi yang bersifat otonom tanpa terkait dengan komunitas Salafi lainnya, oleh sebagian pengamat hal ini dianggap sebagai konsekuensi logis dari kampanye global Saudi Arabia yang sangat ambisius mendorong Wahabisasi umat Islam. Arab Saudi dengan keuntungan dari penjualan minyak yang meningkat pada dekade 1970-an dan 1980-an berhasil memberikan dukungan dana ke sejumlah aktor dan gerakan sosial Islam yang berkembang di Indonesia, baik yang secara terbuka maupun yang bergerak untuk membangun kesadaran teologis umat.

Melalui jaringan transnasional, sejumlah gerakan sosial Islam berdiri embrionya pada dekade 1980-an seperti berdirinya Wahdah Islamiyah di Makassar yang sebelumnya bernama Yayasan Fathul Muin dan Hidayatullah Banjarmasin, kedua pergerakan ini merupakan hasil interaksi Islam politik Indonesia dengan rezim otoriter yang memberlakukan azas tunggal serta pembentukan jaringan gerakan dengan kekuatan-kekuatan transnasional. Ketika gerakan sosial Islam terbentuk, jaringan dana dan ideologi gerakan dengan ideologi revivalisme Islam terus dipelihara dan dikuatkan.

³⁵ *Op. Cit*, Noorhaidi Hasan, h. 322

Blok-blok baru pembentukan gerakan sosial Islam terus bermunculan di sejumlah daerah dengan fokus pembinaan jamaah. Rekrutmen kader gerakan sosial Islam yang berorientasi radikal jauh lebih intensif daripada yang dilakukan oleh gerakan-gerakan moderat, untuk memahami proses pembentukan blokgerakan ini, John Lofland³⁶ memperkenalkan enam aspek penting guna memahami aspek penting bangunan gerakan.

Pertama, aspek kepercayaan. Aspek ini mengandung makna sebagai hal-hal yang dianggap benar, dimana anggapan tersebut dipergunakan sebagai penggerak untuk menentang realitas, termasuk didalamnya doktrin, ideologi, pandangan hidup, harapan, kerangka berfikir dan wawasan. Substansi kepercayaan gerakan sosial lebih banyak berbicara tentang lokasi sosial (*social location*) dimana kepercayaan itu hidup, daripada substansi atau karakter gerakan karena aliran utama (*maenstream*) selalu berada dalam konteks sosial tertentu. Konstruksi sosial seperti demokrasi, kapitalisme, kebebasan individu, hak-hak asasi manusia yang dianggap benar oleh negara Barat dianggap sebagai penyimpangan atau kesalahan.

Kedua, organisasi gerakan sosial. Upaya pelebagaan gerakan sosial merupakan sarana efektif untuk mencapai tujuan. Adanya organisasi sebagai cara untuk menggerakkan orang-orang yang mempunyai kepercayaan sama, agar mau melakukan sesuatu untuk mencapai tujuan. Struktur organisasi gerakan sosial akan ditentukan oleh jenis kelembagaan yang dibentuk dan tujuan yang hendak dicapai keanggotaan organisasi juga memiliki kriteria-kriteria tertentu, hanya mereka yang mnyetujui visi-misi gerakan itu yang dapat menjadi anggota gerakan sosial. Selain itu, organisasi gerakan sosial memerlukan pemimpin gerakan dan aspek pendanaan atau sumber keuangan yang dapat menopang kegiatan-kegiatan gerakan dalam mencapai tujuan.

Ketiga, sebab-sebab timbulnya gerakan sosial sebagian besar dari gerakan sosial yang tumbuh dan berkembang pesat lahir dari tradisi, budaya dan mempunyai sistem kepercayaan dan doktrin, setidaknya terdapat ideologi yang

³⁶ John Lofland, *Social Movement Organizations* (New York: Guide to Research on Insurgent Realities, Aldien de Gruyter, 1996); bandingkan dengan Ngadisah, *Konflik Pembangunan dan Gerakan Sosial Politik di Papua* (Yogyakarta: Raja, 2003), h. 171-242

dipegang teguh oleh para aktor gerakan yang kemudian mendorong mereka untuk bergerak. Tetapi juga harus disadari bahwa terdapat juga gerakan sosial dan gerakan sosial Islam yang tumbuh dengan motif ekonomi dan tidak mempunyai doktrin yang jelas dan umumnya gerakan sosial semacam ini mudah terpengaruh dan tidak memiliki pendirian yang jelas, akibatnya gerakan mereka lebih ditentukan oleh perhitungan-perhitungan ekonomi dan keuntungan-keuntungan apa yang dapat dinikmati dari aktivitas pergerakannya.

Keempat, keikutsertaan setiap gerakan sosial Islam memerlukan adanya keikutsertaan dalam gerakan. Ketika banyak orang yang merasa tidak puas dan kecewa atas perlakuan tidak adil, distorsi aqidah, ketimpangan sosial dan ekonomi, kebijakan yang diskriminasi, mereka berusaha mencari upaya yang bermakna agar kondisi dan keadaan yang mereka hadapi dapat diubah yang dimanifestasikan dalam bentuk gerakan, baik individual maupun kolektif untuk tindakan yang bersifat kolektif, terdapat tindakan yang lepas kontrol (spontan) dan ada pula yang terorganisir dengan membentuk wadah dalam pengorganisasian yang terakhir inilah banyak orang yang direkrut menjadi anggota dan pengikut.

Kelima, strategi setiap gerakan sosial mempunyai sasaran gerakan yang bersifat jangka pendek, menengah dan jangka panjang. Strategi terkait dengan bagaimana tujuan akan dicapai dan sarana apa yang digunakan untuk mencapainya. *Keenam*, efek (pengaruh) gerakan. Gerakan sosial Islam yang membuat agenda gerak yang jelas, tentu akan berhasil merekrut anggota yang banyak dan efek dari pengorganisasian itu adalah terjadi perubahan dan cara pandangan pihak-pihak yang dianggap kompeten untuk merespons tuntutan aktor-aktornya. Setiap gerakan sosial memberikan efek yang signifikan bagi anggota-anggota gerakan dan apabila agenda yang diperjuangkan menyangkut kepentingan umum warga, maka pengikutnya semakin banyak dan efek yang dihasilkan juga akan lebih besar dirasakan oleh warga.

F. Tipologi Gerakan Sosial Ekonomi Islam Indonesia

Ideologi atau sumber keyakinan pada Al-Qur'an dan Sunnah tidak secara langsung berpengaruh pada proses menafsirkan teks-teks Islam itu secara

seragam. Keragaman penafsiran teks-teks Islam dalam konstruksi gerakan sosial Islam melahirkan berbagai model artikulasi gerakan yang secara umum dapat dipisahkan antara satu dengan yang lain. Tipologi artikulasi gerakan sosial Islamakan termanifestasi dalam berbagai kegiatan atau cara merespons suatu kondisi sosial politik dan keagamaan bangsa. Secara sosiologis dan historis, tipologi artikulasi gerakan sosial Islam di Indonesia dapat dikelompokkan ke dalam lima tipologi artikulasi, tipologi yang didasarkan kondisi obyektif masyarakat Indonesia.

Dalam pengelompokkan tulisan ini mengikuti pola yang dilakukan oleh Abdullah Saeed yang membagi gerakan sosial Islam. Pengelompokan ini bersifat longgar dan terbuka untuk dipersoalkan, diperbaiki (dikurangi atau ditambahkan) sesuai dengan fenomena gerakan sosial Islam di Indonesia.³⁷

1. Gerakan sosial Islam *ideal-radikal*,³⁸

Kelompok gerakan sosial Islam kategori ini berada pada absolutisme pemikiran yang mendasarkan diri pada teks klasik Islam, karena penekanan pada teks semacam itu mempunyai implikasi langsung terhadap tindakan sosial politiknya, karena orientasi keberagamaannya sangat mengutamakan skripturalisme absolut, sikap mereka umumnya sangat ekstrem, kelompok ini sangat sedikit tidak terlalu berkembang di Indonesia, karena masyarakat pribumi lebih condong pemahaman yang konservatif.

Tindakan-tindakan dari kelompok ini selain mengedepankan simbol-simbol keagamaan tetapi juga sering bersifat “anarkhis”. Fenomena dari kelompok ini tergambar, ketika radikalisme massa di Jawa Timur yang menggunakan simbol “*jihad*” berani mati demi seseorang, atau juga dengan begitu tampak dariartikulasi terhadap sweeping “*buku-buku yang dianggap kiri di Yogyakarta 2001*”, kelompok ini berlindung di balik Tap MPRS 1966.

³⁷ Muhammad Yafiz, *Argumen Integrasi Islam & Ekonomi*, (Medan: FEBI UIN-SU Press, 2015), h. 46-48

³⁸Tadi telah disinggung pula tentang kelompok ini, tapi penjelasan berikut ini melihat kecenderungan orientasi gerakannya dan bukan pada level pemikiran dan tafsir atas doktrin seperti telah dijelaskan.

Umumnyakelompok ini menghendaki penampilan yang secara simbolik seperti keharusan memakai celana yang memperlihatkan mata kaki bagi lelaki.

Model gerakan sosial Islam kelompok ini biasanya diwakili oleh semacam “*gerakan salafiyah*” dan Laskar Jihad dengan tokoh utamanya Ja’far Umar Thalib(mantan Panglima Laskar Jihad Ahlussunnah Waljama’ah), FPI pimpinan Habib Rizkie Shihab, Laskar Jundullah, FPIS Solo, dan berbagai kelompok teror yang membangun jaringan di berbagai daerah dengan mengusung ideologi radikal. Radikalisasi massa yang terjadi tahun 2001 seperti kasus di Jawa Timur dan Yogyakarta lebih berorientasi pada persoalan politik, dan bukan sebagai proses menuju kebangkitan umat dalam konteks peradaban global. Menurut Horace M Kalle, radikalisasi adalah merupakan respons terhadap kondisi yang sedang berlangsung.

Biasanya respons tersebut muncul dalam bentuk evaluasi, penolakan atau bahkan perlawanan penolakan terhadap masalah yang terjadi bisa berwujud dalam bentuk ide, nilai atau lembaga-lembaga yang dapat dipandang sebagai yang bertanggungjawab terhadap kondisi yang ditolak tersebut seruan jihad pendukung Presiden Abdurrahman Wahid (Gusdur) pada tahun 2001 bisa dimaknai sebagai respons atau reaksi terhadap kelompok-kelompok yang ingin menjatuhkan Presiden. Radikalisasi pendukung Gusdur adalah reaksi konkret untuk merubah arus politik yang menggoyang Gusdur resolusi jihad tentu saja merupakan alat legitimasi bagi para pendukung Gusdur untuk melakukan perlawanan dengan dalih agama.

2. Gerakan sosial Islam *pragmatism-moderat*.³⁹

Kelompok ini lebih menekankan pada misi Islam yang paling utama adalah kemanusiaan dan pemberdayaan ekonomi, oleh karenanya Islam harus menjadi kekuatan yang dapat memotivasi secara terus-menerus dan mentransformasikan masyarakat dengan berbagai aspeknya yang bersifat normatif dan etis. Gerakan organisasi sosial keagamaan yang besar yang memiliki aliran *pragmatis-moderat* seperti Serikat Dagang Islam, Muhammadiyah dan NU. SDI disebut sebagai

³⁹Tadi telah disinggung pula tentang kelompok ini, tapi penjelasan berikut ini melihat kecenderungan orientasi gerakannya dan bukan pada level pemikiran dan tafsir atas doktrin seperti telah dijelaskan.

gerakan ekonomi yang memiliki sikap modernis tetapi sikap keagamaannya memiliki ideologi yang moderat.⁴⁰

Muhammadiyah selama ini memang disebut kelompok modernis karena sifat paradigma keagamaannya cenderung pada rasionalisme, namun dalam perspektif ini, ideologi politiknya adalah konservatif yang terlihat bahwa sikap dasar politiknya lebih mengedepankan sikap moderat, kooperatif dan tidak oposan serta bisa berakomodasi ke dalam negara nasional. Sementara NU, sekalipun tradisi gerakan ekonomi dan politiknya selalu berubah sesuai tantangan yang dihadapi, namun pandangan dasarnya adalah tetap, bahwa prinsipnya negara dan pemerintah wajib ditaati dengan catatan sepanjang syariah dijamin dan kekufuran (pelanggaran terhadap hukum dan sejenisnya) dicegah.

Perhatian utama kelompok ini bukanlah pada permasalahan teologi, politik, tetapi lebih berorientasi pada masalah sosial, ekonomi, pengembangan masyarakat, kesadaran hak-hak politik rakyat. Maka diperlukan pendekatan yang mampu “menghidupkan kembali semangat profetis Islam” untuk mewujudkan peranan gerakan sosial Islam dalam proses perubahan masyarakat secara lebih mendasar, dengan pendekatan historis-struktural serta kultural, berorientasi kerakyatan dan menggunakan metode yang praktis.

Kelompok ini lebih banyak berjuang dan bekerja diluar institusi negara dan mereka berada dalam memperkuat *civil society*, sebagai entitas yang tidak harus menjadi lawan atau musuh bagi negara melainkan saling memberi dukungan untuk membuka peluang bagi transformasi dan pemberdayaan. Representasi gerakan sosial Islam jenis dapat dilihat dari Pusat Pengembangan Pesantren dan Masyarakat (P3M), Dompot Dhuafa, Lazis dan berbagai organisasi pemberdayaan masyarakat.

3. Gerakan sosial Islam *liberal*.

Kelompok ini melihat Islam sebagai komponen dan pengisi kehidupan bermasyarakat, dan oleh karenanya harus diarahkan sebagai faktor yang komplementer, dan bukan sebagai faktor yang disintegratif terhadap negara atau komunitas lain.

⁴⁰*Op Cit*, Muhammad Yafiz, h. 47

Islam bagi kelompok ini tidak terkait langsung dengan kekuasaan politik dan urusan yang sungguh-sungguh bersifat negara, karena dalam Islam tidak terdapat sistem politik yang berdasarkan agama, tetapi agama berperan mengatur kehidupan umat manusia, Nabi Muhammad juga tidak mendirikan negara Islam, malah justru mendirikan negara kota Madinah yang pluralistik dengan keragaman suku, agama dan keyakinan masyarakat yang berada di wilayahnya.

Jadi dapat dijelaskan, bahwa potret negara Madinah yang dibangun oleh Nabi bukan negara Islam, karena itu tidak ada contoh langsung dari Nabi yang mengatur tentang negara Islam. Kelompok ini dapat dianggap sebagai kebalikan dari kelompok yang pertama dan kedua dan bahkan dalam beberapa hal kelompok ini memusuhi agenda-agenda politik rekan mereka yang termasuk dalam kelompok pertama dan kedua. Representasi kelompok ini dapat diwakili misalnya oleh JIL, JIMM, organisasi feminis-jender liberal yang tumbuh dalam tradisi Islam dll.

Selain pada tingkat gerakan juga terdapat kategori respons lain yang barangkali perlu dijelaskan sebagai bahan untuk mengetahui keragaman bentuk respons pada level wacana umat Islam terhadap proses perubahan iklim politik yang memungkinkan munculnya gagasan alternatif untuk menjawab berbagai persoalan umat di masa depan.

Pengelompokan bentuk gerakan sosial Islam dan respons pada tingkat wacana dan gerakan sebagaimana yang telah dijelaskan diatas merupakan implikasi langsung dari pergeseran politik bangsa. Era reformasi merupakan tempat untuk mengekspresikan berbagai pemikiran dan gerakan yang barangkali telah muncul dari bawa tanah semasa Orde Baru, tetapi baru dapat dengan leluasan muncul kearena publik secara bebas ketika kejatuhan Orde Baru.

Pengelompokan diatas bukan merupakan pemetaan Islam, Islam hanya ada satu tetapi respons, gerakan, dan berbagai bentuk pemikiran sangat beragam, karena itu tidak ada istilah Islam telah terkotak-kotak, melainkan respons yang merupakan hasil interpretasi terhadap teks Islam yang dipahaminya yang melahirkan perbedaan. Bahwa teks Islam terbuka untuk ditafsir sesuai konteks peraubahan sosial politik itulah yang berbeda.

Tetapi gerakan sosial Islam pada level politik merupakan upaya simbolik untuk mengawal proses perubahan politik nasional menuju kepada sebuah sistem politik yang mencerminkan keridhaan Tuhan, bahwa yang daulat menurut kelompok Islam formalis-simbolik adalah Tuhan dan bukan rakyat, karena itu demokrasi pada prinsipnya tidak bertentangan dengan Islam, meskipun demokrasi dalam pemahaman rakyat saat ini menekankan pada kedaulatan rakyat.

BAB III

METODE PENELITIAN

A. Jenis Penelitian

Penelitian ini menggunakan metode penelitian kualitatif. Penelitian kualitatif beranjak dari paradigma ilmu bahwa satu-satunya kenyataan yang dikonstruksi oleh individu adalah apa yang terlihat dalam penelitian.

Penelitian ini termasuk jenis penelitian kepustakaan (*library research*), artinya data dan bahan penelitian yang dipergunakan berasal dari sumber-sumber kepustakaan, baik itu berupa buku, jurnal, surat kabar, majalah dan lainnya.

Sifat penelitian ini adalah study kualitatif interperatif, yaitu penelitian yang berusaha mencari pemecahan melalui analisa yang berhubungan dengan fenomena yang diselidiki⁴¹. Hal ini dimaksudkan untuk mengetahui permasalahan yang diteliti secara gamblang dan terfokus, penelitian ini terkait dengan gerakan-gerakan berbasis ekonomi Islam, diantaranya gerakan Serikat Dagang Islam, Muhammadiyah, Nahdlatul Ulama.

B. Sumber Data

Penelitian ini menggunakan dua jenis sumber data, yaitu sumber data primer dan sumber data sekunder. Sumber data primer diperoleh dari seluruh karya yang ditulis langsung oleh organisasi-organisasi yang akan diteliti tersebut terutama yang berkaitan dengan gerakan-gerakan ekonomi yang dilakukan oleh ormas tersebut. Beberapa buku dan karya tulis yang menjadi sumber data primer adalah: *I'tiqad Ahlussunnah Wal Jamaah*⁴², *NU Studies: Pergolakan Pemikiran antara Fundamentalisme Islam & Fundamentalisme Neo-Liberal*⁴³, *Membendung Arus: Respon Gerakan Muhammadiyah Terhadap Penetrasi Misi Kristen di Indonesia*⁴⁴,

⁴¹ Winarno Surakhmad, *Pengantar Penelitian Ilmiah*, cet. 7, (Bandung, Tarsito, 1982)

⁴² Siradjuddin Abbas, *I'tiqad Ahlussunnah Wal Jamaah*, (Jakarta: Pustaka Tarbiyah Baru, 2010)

⁴³ Ahmad Baso, *NU Studies Pergolakan Antara Fundamentalisme Islam & Fundamentalisme Neo-Liberal*, (Jakarta: Erlangga, 2006)

⁴⁴ Alwi Shihab, *Membendung Arus Respon Gerakan Muhammadiyah Terhadap Penetrasi Misi Kristen di Indonesia*, (Bandung, Mizan, 1998)

Sementara sumber data sekunder, diambil dari buku, tulisan-tulisan ilmiah yang terkait dengan topik pembahasan, ditambah dengan penelitian-penelitian dalam disiplin ilmu ekonomi dan politik dan sejarah yang berkaitan dengan tulisan ini, diantaranya : *Sosialisme dan Islam*⁴⁵, *Argumentas Integrasi Islam & Ekonomi*⁴⁶, *Gerakan Separatis Islam*,⁴⁷ *Agama dan Bangsa: Pembangunan dan Masalah-masalahnya*,⁴⁸ *Gerakan Sosial, Konsep Strategi, Aktor, Hambatan dan Tantangan Gerakan Sosial di Indonesia*⁴⁹, *Tiada Transformasi Tanpa Gerakan Sosial*⁵⁰, *Unsur-Unsur Manajemen Menurut Ajaran Al-qur'an*⁵¹, *Strategi Baru Perjuangan Politik Islam*⁵² dan sumber-sumber lain sebagainya.

Permasalahan ekonomi tidak bisa dilepaskan juga dari pembahasan politik didalamnya, demikian juga sebaliknya. Dimasukkannya kajian-kajian politik terutama tentang sejarah politik Indonesia di masa para tokoh tersebut hidup, diharapkan oleh peneliti akan memperkaya penelitian ini.

C. Teknik Pengumpulan Data

Sesuai dengan jenis penelitiannya (*library research*), pengumpulan data menggunakan metode penelitian kualitatif. *Library research* dilakukan dengan cara pengumpulan beberapa informasi pengetahuan, baik itu berupa tulisan, fakta dan data. Dengan demikian maka dapat dikumpulkan data-data dengan kategori dan klasifikasi bahan-bahan tertulis yang berhubungan dengan masalah penelitian, baik dari sumber dokumen, buku-buku, jurnal ilmiah, *website* dan lain

⁴⁵ H.O.S Tjokroaminoto, *Islam dan Sosialisme*, cet. (Sega Arsy, 2010)

⁴⁶ Muhammad Yafiz, *Argumen Integrasi Islam & Ekonomi*, (Medan: Febi UIN-SU Pres, 2015)

⁴⁷ Lukman Santoso Az, *Gerakan Separatis Islam*, (Yogyakarta: Pelapa, 2014)

⁴⁸ Sjafruddin Prawiranegara, *Agama dan Bangsa: Pembangunan dan Masalah masalahnya*, (Jakarta: Pustaka Jaya, 2011)

⁴⁹ Fadhilah Putra dkk, *Gerakan Sosial, Konsep, Strategi, Aktor, Hambatan dan Tantangan Gerakan Sosial di Indonesia*, (Malang: Placid's dan Averroes Press, 2006)

⁵⁰ Mansoer Fakhri, *Tiada Transformasi Tanpa Gerakan Sosial*, (Yogyakarta: Insist Press, 2002)

⁵¹ Jawahir Tanthawi, *Unsur-Unsur Manajemen Menurut Ajaran Al-Qur'an*, (Jakarta: Pustaka al-Husna, 1983)

⁵² Muhammad Hawari, *Strategi Baru Perjuangan Partai Politik Islam*, (Jakarta: Al-Azhar Press, 2007)

sebagainya. Metode ini cocok digunakan untuk data-data tertulis sebagaimana data-data yang tertuang dalam buku-buku referensi tersebut di atas.

D. Teknik Analisis Data

Dalam penelitian ini, teknik yang digunakan adalah dengan konsep analisis data kualitatif, yaitu upaya yang dilakukan dengan jalan bekerja dengan data, mengorganisasikan data, memilah-milahnya menjadi satuan yang dapat dikelola, mensintesiskannya, mencari dan menemukan pola, menemukan apa yang penting dan apa yang dipelajari, dan memutuskan apa yang bisa diceritakan kepada orang lain⁵³.

Secara mendetail, analisis data pada penelitian ini akan dilakukan melalui beberapa proses dan tahapan sebagai berikut: *pertama*, interpretasi kajian sejarah, yaitu penyelaman dan penangkapan terhadap arti dan nuansa atau mengenai ekspresi tokoh yang diteliti sehingga tercapai pemahaman yang benar. *Kedua*, holistik, yaitu subjek yang menjadi obyek studi tidak hanya dilihat secara otomatis terisolasi dari lingkungannya, tetapi ditinjau dalam interaksi dengan seluruh kenyataan yang melingkupinya.

Holistik dapat juga disebut sebagai totalisasi, yaitu semua dipandang dalam kesinambungan dengan satu totalitas⁵⁴. *Ketiga*, kesinambungan historis, dalam hal ini perkembangan pribadi harus dipahami sebagai suatu kesinambungan. Rangkaian kegiatan dan peristiwa dalam kehidupan setiap orang merupakan mata rantai yang tidak terputus. *Keempat*, data-data yang terkumpul kemudian dianalisis secara kualitatif dengan metode induksi, deduksi dan komparasi.

Metode induksi digunakan ketika didapati data-data yang mempunyai unsur-unsur kesamaan kemudian dari situ ditarik menjadi kesimpulan umum. Metode deduksi digunakan sebaliknya, yakni pengertian umum yang telah ada dicarikan data-data yang dapat menguatkannya. Sedangkan metode komparasi

⁵³ Lexy J. Moeloeng, *Metodologi Penelitian Kualitatif*, (Bandung: Remaja Rosdakarya, 2014), h. 248

⁵⁴ Syahrin Harahap, *Metodologi Studi Tokoh dan Penulisan Biografi*, cet. 2, (Jakarta: Prenadamedia Group, 2014), h. 53

digunakan untuk mencari persamaan dan perbedaan diantara data-data yang memiliki keserupaan.

E. Teknik Penjaminan Keabsahan Data

Untuk menjamin validitas data akan digunakan metode triangulasi. Triangulasi pada hakikatnya merupakan pendekatan multi metode yang dilakukan peneliti pada saat mengumpulkan dan menganalisis data.

Ide dasarnya adalah bahwa fenomena yang diteliti dapat dipahami dengan baik sehingga diperoleh kebenaran tingkat tinggi jika didekati dari berbagai sudut pandang yang berbeda dengan cara mengurangi sebanyak mungkin bias yang terjadi pada saat pengumpulan dan analisis data. Sudut pandang yang berbeda-beda akan memungkinkan diperoleh tingkat kebenaran yang handal.⁵⁵

⁵⁵Mudjita Rahardjo, "Triangulasi dalam Penelitian Kualitatif", dalam <http://www.uin-malang.ac.id/r/101001/triangulasi-dalam-penelitian-kualitatif.html>. Diakses tanggal 20 Februari 2017

BAB IV

HASIL PENELITIAN

A. MODEL GERAKAN EKONOMI SDI, MUHAMMADIYAH DAN NU

Sebelum penulis menjelaskan model gerakan ekonomi SDI, Muhammadiyah dan NU terlebih dahulu penulis memberi arti dari kata model. Model memiliki arti contoh, acuan, ragam, tipe dan lain sebagainya, namun dalam tulisan ini model memiliki arti tipe artinya tipologi gerakan ekonomi Islam SDI, Muhammadiyah dan NU.

Model tipologi Gerakan sosial ekonomi SDI, Muhammadiyah dan NU selalu memperaktekkan Tradisionalis-Konservatif walaupun dalam paham Muhammadiyah keagamaan lebih banyak melaksanakan paham Wahabisme yang merupakan istilah yang memiliki makna bahwa itu berasal dari pemikiran-pemikiran yang dikembangkan oleh Muhammad ibnu Abdul Wahhab (1703-1792) yang menentang segala bentuk praktek keagamaan yang tidak bersumber pada Al-Qur'an Sunnah. Takhayul, bid'ah dan khurafat (TCB) yang sangat terkenal itu sebagai bentuk tingkah laku yang tidak Islami.

Kemunculan gerakan sosial Islam di Indonesia ditandai oleh tiga kondisi yang saling berinteraksi yakni masalah-masalah sosial ekonomi umat Islam Indonesia, kondisi sosial politik kebangsaan dan kondisi keagamaan yang cukup memprihatinkan di Indonesia. Penulis memetakan kemunculan gerakan sosial Islam pra kemerdekaan, ketika Sarekat Islam, Muhammadiyah dan NU. Muncul gerakan sosial Islam ini menghadapi tiga musuh utama yakni kebijakan politik pemerintah yang diskriminatif, kondisi prekonomian masyarakat pribumi yang sangat memprihatinkan dan maraknya kritianisasi di kalangan umat Islam.⁵⁶

Islamisme adalah pola gerakan ideologi besar kelima yang menjadi orientasi politik kelompok-kelompok gerakan di Indonesia paska reformasi empat pola gerakan ideologi besar lainnya (Kiri-Radikal, Kiri-Moderat, Kanan-Konservati dan Kanan-Liberal) beserta varian-variannya sudah saya sampaikan pada kesempatan sebelumnya, keempatnya itu bersumber dari pemikiran Barat.

⁵⁶Noorhaidi Hasan, *Op. Cit*, h. 322

Kini akan saya kemukakan mengenai tipologi kelima yakni Islamisme.

Peneliti membagi paparan ini dalam dua bagian. Bagian *pertama*, mengenai varian-varian ideologi Islamisme, bagian ini memberi gambaran umum mengenai ciri pokok ideologis, pandangan dan orientasi politik masing-masing varian, serta kelompok-kelompok gerakan Islam mana yang masuk dalam kategori masing-masing varian Islamisme tersebut berdasarkan ciri-ciri pokoknya.

Bagian *kedua*, mengenai Islam *non-mainstream*. Bagian ini membedah lebih dalam taksonomi gerakan-gerakan Islam tersebut, yang penulis batasi pada Islam baru, yaitu kelompok-kelompok gerakan Islam yang tumbuh sejak masa reformasi. Alasannya karena kelompok Islam *mainstream*, seperti SDI, Muhammadiyah dan NU dan lain sebagainya, telah banyak di ulas juga karena gerakan Islam baru yang tumbuh diluar jalur *mainstream* tersebut kehadirannya secara sosial dan politik sangat fenomenal.⁵⁷

Islamisme sebagai ideologi politik pada dasarnya dapat dibagi ke dalam empat kelompok gagasan, yakni Islam modernis, Islam tradisionalis-konvervatif, Transformisme Islam, dan Islam fundamentalis. Seperti halnya tipologi ideologi besar yang bersumber dari pemikiran Barat, masing-masing ideologi Islamisme itu juga memiliki sejumlah varian.

1. Model Islam Modernis

Ciri utama ideologi Islam modernis adalah berusaha memajukan Islam melalui pengembangan gagasan-gagasan rasionalisme, liberalisme, dan modernisme. Ada yang berorientasi politik dan biasanya kalangan ini mengembangkan partisipasi politik demokratis di dalam masyarakat muslim melalui partai-partai ada yang menempuh jalan kultural dan biasanya berkonsentrasi pada pengembangan masyarakat sipil dan menolak Islam-politik.⁵⁸

Secara umum dalam kelompok gagasan ini ada dua varian, yakni liberal dan radikal. Varian liberal dari Islam modernis percaya bahwa mereka harus mengambil posisi untuk melakukan sekularisasi politik dan ekonomi. Sekularisasi

⁵⁷*Ibid*, h. 330

⁵⁸Jhon Lofland, *Social Movement Organization*, (New York: Guide to Research on Insurgent Realiteas, Aldien de Gruyter, 1996); bandingkan dengan ngadisah, *Konflik dan Pembangunan dan Gerakan Sosial Politik di Papua* (Yogyakarta: Raja, 2003), h. 171-242

politik dilakukan dengan cara memisahkan agama dari Negara, sementara sekularisasi ekonomi dengan cara memisahkan ekonomi dari negara contoh yang baik dalam varian ini adalah Paramadina, yang mendasarkan pandangan keagamaannya dan politiknya pada fikiran-fikiran Nurcholis Madjid.

Mereka memandang bahwa negara merupakan segi kehidupan duniawi yang dimensinya bersifat rasional dan kolektif, sementara agama adalah aspek kehidupan yang dimensinya spiritual dan pribadi dengan demikian mereka memisahkan antara kehidupan agama dan Negara dalam hal ekonomi pandangannya cenderung kapitalistik dengan mendasarkan pada sebuah hadits yang berbunyi “*Sesungguhnya Allah-lah yang menentukan harga*”, yang ditafsirkan dalam perspektif Adam Smith sebagai *invisible hands*.

Pandangan-pandangan Nurcholis Madjid demikian banyak dianut kalangan aktivis HMI dan kelompok modernis lainnya, selain para aktivis varian ini banyak yang aktif di dunia akademis dan partai politik sekalipun demikian, varian ini tidak mengagendakan gerakannya pada sebuah target politik tertentu yang didasarkan pada tesis politik-keagamaannya. Gerakan mereka tidak agresif, tidak terorganisir secara ketat, hanya bergerak mengalir sesuai perkembangan lingkungannya.⁵⁹

Contoh lain yang paling telanjang adalah Jaringan Islam Liberal (JIL). Para eksponen kelompok ini benar berasal dari kalangan tradisionalis, namun dilihat pandangan-pandangannya mereka telah jauh dari tataran tradisionalisme dari segi pemikiran pada dasarnya mereka merupakan kelanjutan dari pemikiran Nurcholis Madjid dan kawan-kawan. Mereka memandang bahwa negara harus netral dari pengaruh agama apapun, sementara agama harus berada didalam wilayah privat. Tegasnya, menurut JIL, negara haruslah bersifat sekuler, negara adalah sebagai penjaga harmoni interaksi antar kelompok di tengah masyarakat untuk menjamin nilai-nilai kebebasan dan demokrasi.

Sementara itu varian radikal dari modernisme Islam, sebaliknya menolak *westernisasi* dan sekularisasi. Penolakannya terhadap paradigma sekularisasi terutama terletak pada sifat deterministiknya, bahwa dunia harus dibebaskan dari

⁵⁹*Ibid*, h. 245

nuansa keagamaan, dan mustahil sebuah masyarakat menjadi modern kalau tidak sekuler dulu. Inilah yang ditolak mengenai paradigma rasionalisme mereka menerima, bahkan baginya Islam harus dikembangkan dengan gagasan-gagasan rasionalisme.

Varian-varian radikal ini banyak yang kemudian terjatuh menjadi fundamentalis anti-Barat, contoh varian ini banyak kita temukan pada kelompok-kelompok Islam transnasional yang berkembang paska reformasi, salah satunya Ikhwanul Muslimin Indonesia. Islam transnasional yang peneliti maksud adalah kelompok-kelompok gerakan Islam yang keberadaannya menjadi bagian dari gerakan Islam internasional.

2. Model Islam Tradisionalis-Konservatif

Ini adalah jenis ideologi Islamisme konservatif, meskipun secara politik bisa saja mengambil bentuk-bentuk modern atau fundamentalis. Inilah jenis Islam arus-utama yang menjadi basis organisasi-organisasi sosial keagamaan yang besar, seperti Serikat Dagang Islam, Muhammadiyah dan NU. SDI disebut sebagai gerakan ekonomi yang memiliki sikap modernis tetapi sikap keagamaannya memiliki ideologi yang moderat.

Muhammadiyah selama ini memang disebut kelompok modernis karena sifat paradigma keagamaannya cenderung pada rasionalisme, namun dalam perspektif ini, ideologi politiknya adalah konservatif yang terlihat dari bahwa sikap dasar politiknya lebih mengedepankan sikap moderat, kooperatif dan tidak oposan serta bisa berakomodasi ke dalam negara nasional.

Sementara NU, sekalipun tradisi gerakan ekonomi dan politiknya selalu berubah sesuai tantangan yang dihadapi, namun pandangan dasarnya adalah tetap, bahwa prinsipnya negara dan pemerintah wajib ditaati dengan catatan sepanjang syariah dijamin dan kekufuran (pelanggaran terhadap hukum dan sejenisnya) dicegah.

Gerakan-gerakan keagamaan *mainstream* lainnya, seperti Persis, dan sejenisnya, masuk dalam kategori varian ini. Sikapnya yang bisa berakomodasi ke dalam negara-bangsa, barangkali berhubungan dengan kesejarahan kelompok-kelompok gerakan keagamaan arus-utama ini bahwa SDI, Muhammadiyah dan

NU misalnya, merupakan bagian dari organisasi-organisasi yang terlibat langsung dalam perjuangan kemerdekaan dan pendiri negara-bangsa ini, dan oleh karena itu menjadi salah satu pemegang saham negara Republik Indonesia.

Aspek kesejarahan demikian mendorong kelompok-kelompok gerakan ini dalam merespons kebijakan-kebijakan pemerintahan lebih mendasarkan pada cita-cita politik kebangsaan, dan NKRI adalah final karena itu varian tradisional-konservatif ini juga cenderung politis mengenai isu politik sehari-hari dan memiliki preferensi untuk memilih gerakan Islam kultural ketimbang Islam-politik. Varian neo-tradisionalis, sebaliknya cenderung menolak berakomodasi ke dalam entitas negara-bangsa karena mengingkingkan entitas umat universal di bawah kekhilafahan dunia, contoh yang paling gamblang dari varian ini adalah Hizbut Tahrir Indonesia (HTI).⁶⁰

Namun gagasan Pan-Islamisme semacam ini lebih sedikit muncul di kalangan tradisional-konservatif ketimbang yang muncul di kalangan fundamentalis masih dalam kategori varian ini, terdapat kelompok lain yang menolak berakomodasi ke dalam negara-bangsa tetapi yang membedakan dengan kelompok yang disebut sebelumnya, kelompok ini tidak memiliki cita-cita politik tertentu, kecuali semangat pembentukan komunalisme global.

Kelompok ini bersikap a-politis secara total karenanya preferensinya memilih gerakan Islam kultural ketimbang Islam-politik, dapat disebut disini misalnya Darul Arqam dan Jamaah Tablig. Tiga kelompok tersebut, Hizbut Tahrir, Jamaah Tablig dan Darul Arqam, ketiganya termasuk yang saya sebut sebagai Islam transnasional, dan keduanya merupakan Islam non-mainstream.

3. Model Transformisme Islam

Pengaruh pemikiran kiri di dalam Islam muncul di Indonesia di bawah payung Transformisme Islam dalam paham mereka ini, Islam harus menjadi kekuatan progresif dan transformatif dengan misi utama untuk menegakkan keadilan, membela sektor-sektor masyarakat yang marginal dan tertindas, dan melawan kezaliman dalam politik maupun ekonomi. Varian ini memandang modernisme dengan ideologi pembangunannya telah menghasilkan eksploitasi

⁶⁰*Ibid*, h. 247

dan marjinalisasi terhadap kaum miskin, dhu'afa dan mustadh'afin, dan pada gilirannya kemiskinan mengakibatkan banyak umat manusia tidak mampu mengekspresikan harkat dan martabat kemanusiannya.

Modernisasi melahirkan struktur sosial yang tidak adil dan terjadinya konsentrasi kekuasaan, modal dan informasi hanya pada sekelompok elite, dan mereka inilah yang memonopoli kekuasaan dan mengontrol mereka yang tidak diuntungkan. Gagasan-gagasan penting Islam transformis ditemukan dalam beberapa pemikiran aktivis Muslim yang bergerak di dalam organisasi-organisasi masyarakat sipil maupun NGO seperti Moeslim Abdurrahman dan Masdar Mas'udi.

Kemudian tingkat internasional tokoh-tokoh seperti Ali Asghar Engineer (India), Ali Shariati (Iran), serta Hassan Hanafi (Mesir). Mereka berorientasi politik sekaligus kultural dalam gerakannya, tidak punya problem dengan entitas negara nasional, sangat pluralis, inklusif, dan memperjuangkan demokrasi.⁶¹ Namun Indonesia, para eksponen varian transformisme Islam hanya sedikit yang aktif dalam partai politik. Mereka yang berorientasi politik banyak membangun jaringan dengan gerakan-gerakan kelompok sosialis dan kelompok kiri lainnya. Di kalangan ini pandangan politik varian transformisme Islam dikenal sebagai sosialisme Islam dan umumnya menjadi motor ideologis bagi kelompok-kelompok gerakan yang berbasis Islam.

4. Model Islam Fundamentalis

Sumber-sumber ideologis fundamentalisme di dalam Islam sangat beragam. Mereka juga sering disebut sebagai kelompok *neo-revivalis*, karena mengagendakan kebangkitan hegemonis Dunia Islam. Dalam setting kontemporer, akar fundamentalisme itu bisa ditelusuri pada permusuhan Barat terhadap dunia Muslim, misalnya sebagaimana dirumuskan oleh ramalan Huntington tentang *clash of civilization*. Mereka menolak sekularisasi, *westernisasi*, dan bahkan modernisasi.

Penyebab maraknya fundamentalisme Islam adalah berkembangnya paham-paham keagamaan terutama yang dipasok oleh wahabisme. Mereka juga

⁶¹*Ibid*, h. 250

cenderung menolak demokrasi, dan kemudian bergerak di bawah tanah serta berorientasi sangat-politis dengan basis jamaah-jamaah yang eksklusif dikalangan tertentu gerakan-gerakan fundamentalis, mereka menginginkan tegaknya kepemimpinan politik universal. Kelompok ini secara keagamaan disebut Salafi mereka ingin menerapkan Islam sebagaimana kalangan *salaf* (kalangan terdahulu) dalam mengamalkan ajaran Islam. Mereka berusaha menggunakan metode (*manhaj*) *salafy* dalam memahami Islam dengan ciri utama kuatnya pendekatan tekstualis.

Argumen seperti ini dapat kita temukan dalam setiap gerakan Salafi, baik itu pada masa kuno (masa sahabat nabi) ataupun masa modern sekarang ini. Kerangka gagasannya adalah penolakan terhadap realitas sekarang dan keharusan mengubah realitas, sesuai dengan keagungan doktrin (dengan mengambil sampel sejarah masa lalu yang dipilih paling sesuai dengan doktrin). Karena kuatnya referensi ke masa lalu, maka dengan sendirinya kurang memberi tempat pada pertimbangan realitas sekarang.

Secara simbolis, berkembangnya gerakan Salafi ini terlihat bahwa sekarang ini gejala yang nampak adalah adanya simbol-simbol baru Islam yang lazim di Timur Tengah, digunakan pula oleh masyarakat muslim Indonesia. Munculnya simbol ini seiring dengan pemahaman baru tentang Islam di mana wanita berjilbab misalnya, harus menggunakan cadar (penutup wajah), walaupun pria berbaju putih dengan model celana panjang di atas mata kaki, plus janggut yang panjang.

Penggunaan simbol, yang tidak memasyarakat tersebut, tentu saja bukan sesuatu yang mudah untuk diperkenalkan, kecuali memiliki militansi yang cukup untuk memperkenalkan simbol baru. Gerakan tersebut tentu saja tidak sebatas simbolisme belaka di luar itu, masih terdapat sejumlah gerakan Salafi lainnya, seperti “gerakan Imam Samudra”, gerakan Tarbiyah, Hisbut Tahrir dan sebagainya.

Apabila dicermati lebih jauh, benang merah dari beragam gerakan tersebut adalah gerakan yang tumbuh di Timur Tengah dengan ciri dominan, kuatnya interpretasi tekstualis. Meskipun demikian, sebagaimana disinggung di muka,

model pemahaman gerakan salafi di Timur Tengah, tentunya tidak serta merta dapat digunakan dalam memotret gerakan salafi Indonesia. Selalu saja ada partikularisme, hal ini semakin signifikan apabila melihat salah satu ciri gerakan salafi yang lebih tertutup dibandingkan gerakan Islam modern.

B. SAREKAT DAGANG ISLAM

1. Latar Belakang dan Konteks SDI Melakukan Gerakan Ekonomi Islam

Sebelum penulis membahas tentang latar belakang berdirinya SDI, terlebih dahulu penulis menuliskan sejarah dan pertumbuhan gerakan ekonomi di kalangan muslim Indonesia dapat dikatakan identik dengan asal usul dan pertumbuhan Sarekat Islam, terutama pada dua puluh tahun pertama sejak didirikan. Perkembangan Sarekat Islam menurut Deliar Noer dapat dibagi dalam empat bagian: Periode pertama, dari 1905 sampai 1916 yang memberi corak dan bentuk bagi partai tersebut; kedua, dari 1916 sampai 1921 yang dapat dikatakan sebagai periode puncak; ketiga, dari 1921 sampai 1927, periode konsolidasi.

Pada periode ini partai tersebut bersaing keras dengan golongan Komunis, disamping juga mengalami tekanan-tekanan yang dilancarkan oleh pemerintah Belanda dan keempat, dari 1927 sampai 1942 yang memerlihatkan usaha partai untuk tetap memertahankan eksistensinya di forum politik Indonesia.⁶²

Faktor yang mendorong berdirinya Sarekat Islam salah satunya adalah kebijakan pemerintah Belanda di bidang sosial, yaitu membuat kelas sosial di masyarakat, sehingga penduduk Indonesia terbagi menjadi golongan pribumi, Asia, Eropa. Ini mengakibatkan rendahnya martabat penduduk pribumi yang berada dibawah bangsa asing, di samping dalam bidang sosial, ada upaya lain dari pemerintah kolonial Belanda, yakni dengan menggunakan politik zending, artinya suatu usaha dari pemerintah Hindia Belanda untuk mengkristenkan bangsa yang dijajah. Atas dasar ini, maka rasa kebersamaan agama bagi yang diperintah dan memerintah bisa dicapai, hal ini semata-mata sebagai salah satu upaya untuk memerkuat kekuasaannya di Indonesia.

Sebab, Belanda mengetahui mayoritas bangsa Indonesia yang beragama

⁶² Dalier Noer, *Gerakan Modern Islam di Indonesia*, (Jakarta: LP3ES, 1980), h. 114-115

Islam masih memiliki keyakinan yang kuat, yakni tidak bisa diperintah oleh pemerintah yang berlainan agama.⁶³ Pembagian kelas dalam tata kehidupan rakyat ditahap jajahan itu membuat rakyat pribumi menjadi kelas terbawah di antara golongan Eropa. Pada zaman politik pintu terbuka, dengan diperluasnya penguasa swasta maka peranan golongan Cina dalam perdagangan menempati posisi yang strategis terutama dalam sektor perdagangan ekspor.

Besarnya peranan golongan Cina dalam hal ini memang beralasan, sebab dengan keluarnya Undang-Undang Agraria tahun 1870, menunjukkan batasan terhadap kepemilikan tanah atas orang-orang Cina hanya orang Cina yang merasa setaraf dengan orang Belanda,⁶⁴ dan memandang rendah terhadap bangsa Indonesia. Kedudukan orang Cina tidak hanya sekedar dalam hal perdagangan saja, tetapi juga dalam hal penarikan pajak atas jalan-jalan tertentu yang dibuat oleh pemerintah.

Di tengah-tengah kemerosotan tingkat kesejahteraan penduduk pribumi, kaum santri berhasil menghimpun kembali kekuatan dalam masyarakat untuk melancarkan gerakan baru. Kelahiran Sarekat Islam merupakan peristiwa yang luar biasa dan tidak ada duanya, karena mendahului gerakan kebangsaan, sementara dari segi Islam, ia mendahului reformasi keagamaan.⁶⁵

Sarekat Dagang Islam pada tahun 1905 didirikan di Solo oleh Haji Samanhoedi, bermula sebagai Sarekat Dagang Islam, berdasarkan koperasi dengan tujuan memajukan perdagangan Indonesia di bawah panji-panji Islam, agama yang terbesar dalam masyarakat Indonesia. Sarekat Dagang Islam terus melaju dengan sangat pesatnya. Hal ini menunjukkan bahwa Sarekat Dagang Islam adalah organisasi yang telah lama diinginkan oleh rakyat umum (juga di antara kaum pedagang dan kalangan agama).

Sarekat Dagang Islam mengalami masa kejayaan ketika Haji Oemar Said Tjokroaminoto (selanjutnya ditulis H.O.S Tjokroaminoto atau Tjokroaminoto)

⁶³ Herry J Benda, *Bulan Sabit dan Matahari Sari*, (Jakarta: Pustaka Jaya), h. 44

⁶⁴ W. Poespoprojo, *Jejak-jejak Sejarah 1908-1926 (Terbentuknya Pola)*, (Bandung: Remaja Karya), h. 11

⁶⁵ Kuntowijoyo, *Paradigma Islam Interpretasi Untuk Aksi*, (Bandung: Mizan, 1991), h.

bergabung di bawah pimpinan H.O.S Tjokroaminoto, Sarekat Dagang Islam menjelma menjadi sebuah organisasi Islam besar yang mampu membuat pemerintah Belanda merasa khawatir jika suatu saat dapat mengancam eksistensinya di Indonesia. Tjokroaminoto mempunyai sebuah prinsip, berjuang untuk pembebasan bangsanya dari belenggu penjajahan untuk itu beliau tidak pernah berhenti sampai pada akhir hayatnya.⁶⁶

Awal mula bergabungnya Tjokroaminoto menjadi anggota Sarekat Dagang Islam adalah melalui Haji Hasan Ali Soerati, seorang saudagar kaya dari India. Oleh Hasan Ali, Tjokroaminoto diperkenalkan dengan empat pengurus Sarekat Dagang Islam yang sedang menjajaki pembukaan cabang. Sejak itulah Tjokroaminoto menunjukkan ketertarikannya dan resmi menjadi anggota Sarekat Dagang Islam untuk kemudian menjadi ketua cabang di Surabaya. Oleh Tjokroaminoto, Sarekat Dagang Islam menjadi organisasi pergerakan pertama yang mampu mengadakan mobilisasi massa dalam sebuah Vergadering (rapat terbuka) yang diadakan pada 26 Januari 1913 di Surabaya.

Rapat terbuka tersebut dihadiri 12 afdeling (cabang) dari 15 afdeling yang ada dan berhasil menyedot atensi massa sebanyak 80.000 orang. Namun, menurut Schippers 64.000 peserta rapat di Surabaya ini berasal dari Surakarta. Selanjutnya, pada kongres pertama yang diadakan di Surakarta pada 23 Maret 1913 yang diikuti oleh 48 afdeling Tjokroaminoto ditunjuk sebagai wakil ketua Sarekat Islam dan redaktur pelaksana Oetoesan Hindia.

Sejak Tjokroaminoto Sarekat Dagang Islam mengubah konsep pergerakannya dari pergerakan di bidang ekonomi menjadi organisasi pergerakan nasional yang berorientasi sosial politik. Itu terbukti dengan dihapuskannya kata “Dagang” dari nama organisasi. Perubahan nama dari Sarekat Dagang Islam menjadi Sarekat Islam bukan hanya perubahan nama semata, melainkan lebih dari pada itu perubahan nama sekaligus perubahan orientasi, yaitu dari sifat ekonomi ke politik.⁶⁷

⁶⁶ Masyhur Amin, *H.O.S Tjokroaminoto, Rekonstruksi Pemikiran dan Perjuangan*, (Yogyakarta: Cokroaminoto University Press, 1995), h. 19

⁶⁷ Hardi, *Menarik Pelajaran dari Sejarah*, (Jakarta: CV. Haji Masagung, 1998), h. 125

Pada awalnya dihapuskannya kata Dagang dari Sarekat Islam dimaksudkan untuk memperkuat tujuan dan ruang lingkup perjuangan organisasi, tidak hanya mencakup bidang ekonomi saja, tetapi berorientasi ke bidang politik, sosial, kultural dan sebagainya, dan keanggotaannya sudah mencakup seluruh umat Islam di Indonesia yang merupakan bagian terbesar dari penduduk Indonesia, karena semakin banyaknya rakyat yang masuk ke dalam organisasi ini, maka Sarekat Islam mengajukan badan hukum.

Kepiawaian Tjokroaminoto sebagai negosiator ulung tidak perlu diragukan lagi melalui lobi-lobinya kepada pemerintah Belanda, Sarekat Islam berhasil memperoleh status hukum dan mengubah afdeling-afdeling menjadi Sarekat Islam lokal. Selain itu, Sarekat Islam juga berhasil mendapat izin untuk membentuk kepengurusan pusat yang kemudian dinamai Central Sarekat Islam (CSI).

Sampai Kongres kedua sudah 60 afdeling yang berhasil diubah menjadi Sarekat Islam lokal dan nantinya terus bertambah, maka amat wajar pengaruh Tjokroaminoto semakin besar dan banyak cabang-cabang yang meliriknya untuk menjadi suksesor Samanhoedi dan kenyataan ini membuat pemerintah kolonial Belanda menjadi khawatir jika Sarekat Islam tersebut berkembang menjadi organisasi politik yang melawan pemerintah Hindia Belanda.

Alur perubahan Sarekat Islam ketika dipimpin oleh Haji Oemar Said Tjokroaminoto inilah yang menurut penulis menarik untuk dibahas. Karena sejak berada dibawah pimpinan beliau Sarekat Islam mengubah orientasi dari semula organisasi berorientasi ekonomi menjadi organisasi berorientasi Islam nasionalis. Menarik untuk mengetahui siapa dan apa usaha yang dilakukan oleh Tjokroaminoto ketika memimpin Sarekat Islam.

2. Gerakan-Gerakan Ekonomi yang Dilakukan SDI

Sarekat Dagang Islam yang diketuai oleh Haji Samanhoedi membuat program kerja gerakan ekonomi dan mengangkat drajat bangsa dari pemerintah Belanda dan pedagang China, diantaranya yaitu: Menyerukan kepada pedang muslim supaya bersatu melawan pedagang China, dan masyarakat muslim supaya bersatu tidak boleh mengkonsumsi dari produk China dengan tujuan supaya

produk lokal bisa berkembang. Haji Samanhoedi juga mendirikan koperasi umat di Solo yang akan meningkatkan prekonomian masyarakat pribumi, tidak hanya di Solo di daerah-daerah lain juga didirikan koperasi dan BMT yang diperuntukkan untuk kemakmuran masyarakat pribumi.⁶⁸

Dalam bidang pendidikan, Serikat Islam menuntut penghapusan peraturan diskriminatif dalam penerimaan murid di sekolah-sekolah. Dalam bidang agama, Serikat Islam pun menuntut dihapuskannya segala peraturan dan undang-undang yang menghambat tersiarnya agama Islam. Serikat Islam juga menuntut pemisahan lembaga kekuasaan yudikatif dan eksekutif dan menganggap perlu dibangun suatu hukum yang sama bagi menegakkan hak-hak yang sama di antara penduduk negeri. Partai juga menuntut perbaikan di bidang agraria dan pertanian dengan menghapuskan *particuliere landerijen* (milik tuan tanah) serta menasionalisasi industri-industri monopolistik yang menyangkut pelayanan dan barang-barang pokok kebutuhan rakyat banyak.

Dalam bidang keuangan SI menuntut adanya pajak-pajak berdasar proporsional serta pajak-pajak yang dipungut terhadap laba perkebunan. Kemudian Serikat Islam menuntut pemerintah untuk memerangi minuman keras dan candu, perjudian, prostitusi dan melarang penggunaan tenaga anak-anak serta membuat peraturan perburuhan yang menjaga kepentingan para pekerja dan menambah poliklinik dengan gratis.

Serikat Islam meratakan kesadaran Nasional terhadap seluruh lapisan masyarakat, baik itu lapisan masyarakat atas maupun lapisan masyarakat tengah, dan rakyat biasa di seluruh Indonesia, terutama melalui Kongres Nasional Sentral Islam di Bandung pada 1916. Pada periode awal perkembangannya, Serikat Islam dapat memobilisasi massa dengan sangat baik, hal ini terbukti pada empat tahun berjalannya Serikat Islam yang telah memiliki anggota sebanyak 360.000 orang, kemudian menjelang tahun 1919, anggotanya telah mencapai hampir dua setengah juta orang.

⁶⁸Badri Yatim, *Sejarah Peradaban Islam Dirasah Islamiyah*, (Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2013), h. 96

Para pendiri Serikat Islam mendirikan organisasinya ini tidak hanya untuk mengadakan perlawanan terhadap orang-orang Cina, tetapi untuk membuat front melawan semua penghinaan terhadap rakyat bumi putera. Oleh karena itu, Serikat Islam berhasil mencapai lapisan bawah masyarakat yang berabad-abad hampir tidak mengalami perubahan dan paling banyak menderita.⁶⁹

Pada mulanya Serikat Islam bersifat loyal dan membantu pemerintah. Kongresnya yang pertama yang diadakan di Bandung pada tahun 1916, kebijakan yang diambil pada saat itu adalah untuk membantu pemerintah. Namun pada saat kongres Nasional di Madiun pada 17 – 20 Februari 1923, kongres mengambil keputusan untuk membentuk sebuah Partai yaitu partai Serikat Islam (PSI), kongres ini pula membicarakan sikap politik partai terhadap pemerintah, pada kongres ini dibahas mengenai perubahan sikap terhadap pemerintah. Perubahan sikap politik ini adalah partai tidak mempercayai lagi pemerintah, dan partai menolak kerjasama dengan pemerintah, sikap politik ini biasa disebut juga sebagai sikap "Politik Hijrah."

Pengaruh Sosialisme-Revolutioner terhadap Serikat Islam Kemenangam Revolusi pada bulan Oktober di Rusia memberikan dorongan dan antusiasme yang lebih hebat kepada ISDV untuk menyebarkan Marxisme dalam politik Indonesia dan Sarekat Islam adalah sasaran utama, karena merupakan satu-satunya gerakan massa terkuat pada saat itu. ISDV mengadakan infiltrasi ke dalam tubuh Sarekat Islam dengan tujuan dapat menguasai massa.

Pada tahun 1920, kelompok-kelompok kiri yang lebih ekstrim dalam ISDV telah berhasil mengadakan kontak-kontak dekat dengan unsur-unsur kiri dalam Sarekat Islam, seperti Semaoen dari cabang Semarang, Alimin Prawirodirdjo dan Darsono. Ketiga tokoh Sarekat Islam ini telah berhasil dibina oleh Snevliet dengan ideologi Marxisme dalam tempo yang relatif singkat. Pada tahun 1918 Snevleit diusir dari Indonesia karena kegiatan-kegiatannya akan membahayakan kekuasaan kolonial kedepannya, sebab Marxisme dikatakan sebagai antitesi terhadap kolonialisme dan kapitalisme.

⁶⁹*Ibid*, h, 98

Setahun setelah ISDV cabang Semarang didirikan, yaitu pada tahun 1914, menerima anggota pribumi sebanyak 85 orang dan pada tahun 1916 anggotanya telah bertambah menjadi 134 orang. Dalam kongres ISDV di Jakarta bulan Mei 1917, Sneevliet disidang akibat tulisan Zegepraal-nya, namun ia tetap pada pendiriannya dan beberapa temannya mendukung sikap dan garis perjuangannya. Akhirnya ISDV pecah, puncaknya ketika ISDV cabang Batavia dan Bandung memisahkan diri dan bergabung dengan ISDV (Indische Sosiaal Democraatische Partij).⁷⁰

Setelah pecah Sneevliet menarik orang-orang pribumi untuk menduduki posisi penting organisasi mereka adalah Semaoen, Mas Marco dan Darsono. ISDV melakukan penyusupan dalam usaha memperoleh pengaruh diadakan pembagian tugas sebagai berikut: a. Untuk mendekati serdadu bangsa Belanda dilakukan oleh Sneevliet; b. Untuk mendekati serdadu Angkatan Laut Belanda ditangani oleh Brandsteder; c. Untuk mendekati pegawai-pegawai negeri bangsa Belanda bagian sipil dijalankan oleh Baars dan van Burink; d. Untuk mendekati bangsa Indonesia, Semaoen memasuki Sarekat Islam yang kemudian disusul oleh Darsono, Tan Malaka dan Alimin Prawirodirjo.

Strategi ini dikenal sebagai "blok di dalam" atau "block within" yang dikembangkan sejak tahun 1916 oleh ISDV untuk meraih dukungan dari massa Sarekat Islam. Maksud dari taktik ini adalah mengembangkan propaganda dan koneksitas di antara massa dengan membangun semacam sel-sel di dalam tubuh partai induk yaitu menjadikan anggota ISDV menjadi anggota Sarekat Islam dan sebaliknya menjadikan anggota Sarekat Islam menjadi anggota ISDV. Mereka memperkuat pengaruh dengan jalan memanfaatkan keadaan buruk akibat Perang Dunia I dan panen padi yang gagal serta ketidakpuasan buruh perkebunan sebagai upah yang rendah dan membungunya harga-harga.

Ada beberapa hal yang menyebabkan berhasilnya ISDV melakukan infiltrasi ke dalam tubuh Sarekat Islam, yaitu: a) Central Sarekat Islam sebagai badan koordinasi pusat masih sangat lemah kekuasaannya. Tiap-tiap cabang

⁷⁰Daliman, *Islamisasi dan perkembangan Kerajaan-Kerajaan Islam di Indonesia*, (Yogyakarta: Ombak, 2012), h. 45

Sarekat Islam bertindak sendiri-sendiri secara bebas. Para pemimpin lokal yang kuat mempunyai pengaruh yang menentukan di dalam Sarekat Islam cabang; b) Kondisi kepartaian pada waktu itu memungkinkan orang untuk menjadi anggota lebih dari satu partai, karena pada mulanya organisasi-organisasi didirikan bukan sebagai partai politik melainkan sebagai suatu organisasi guna mendukung berbagai kepentingan sosial budaya dan ekonomi.⁷¹

Namun kalangan kaum terpelajar menjadi kebiasaan bagi setiap orang untuk memasuki berbagai macam organisasi yang dianggapnya dapat membantu kepentingannya, pandangan miring terhadap Sneevliet dan kawan-kawannya berkembang terutama setelah Sarekat Islam cabang Semarang bergerak radikal dan menunjukkan warna merahnya. Abdoel Moeis, tokoh cabang Bandung adalah yang paling gencar menyerang gerakan Sneevliet dan kawankawannya.

Abdoel Moeis meragukan komitmen perjuangan Sneevliet dengan alasan mereka tidak berdarah santri Jawa pada tanggal 6 Mei 1917, Semaoen diangkat menjadi Presiden Sarekat Islam cabang Semarang menggantikan Raden Sodjono perlahan-lahan Semaoen mempengaruhi para pemimpin Sarekat Islam Semarang dan berhasil membawa organisasi bergeser ke arah sosialis-revolusioner. Sebagai puncak usahanya merevolusinerkan Sarekat Islam Semarang pada tanggal 19 November 1917 melalui organ Sarekat Islam Semarang yakni harian Sinar Hindia (dulu bernama Sinar Djawa) yang berhasil dikuasainya.

Sarekat Islam Semarang menjadi kelompok yang sulit diawasi oleh pimpinan pusat Sarekat Islam. Walaupun menurut tujuan utama Sarekat Islam untuk meningkatkan kesejahteraan rakyat Indonesia, Sarekat Islam Semarang menolak penampilan Islam, menyerukan aksi revolusioner dan dengan provokatif menuduh anggota-anggota Sarekat Islam yang moderat.

⁷¹*Ibid*, h. 48

3. Hambatan SDI dalam Pemberdayaan Ekonomi

a. Faktor Internal

Seiring dengan perkembangannya SDI berubah menjadi partai politik dan mengirimkan wakilnya ke Volksraad tahun 1917. Ketika SDI mengalami perkembangan pesat perekonomian dan sudah memiliki jumlah anggota yang banyak, telah menimbulkan kekhawatiran pemerintah Belanda. Ketika itulah SDI mulai disusupi oleh paham sosialisme revolusioner. Paham ini disebar oleh H.F.M Sneevliet yang mendirikan organisasi ISDV (Indische Sociaal-Democratische Vereeniging) pada tahun 1914. Pada mulanya ISDV sudah mencoba menyebarkan pengaruhnya.⁷²

Namun organisasi yang didirikan orang Belanda di Indonesia ini tidak mendapat simpati rakyat, oleh karena itu diadakan “Gerakan Penyusupan” ke dalam tubuh Serikat Islam namun pada akhirnya orang Belanda berhasil mempengaruhi tokoh-tokoh muda SI seperti Semaoen, Darsono, Muso Alimin Prawirodirdjo, dan H. Misbach, untuk tujuan yang sama yaitu membela rakyat kecil dan menentang kapitalisme namun dengan cara yang berbeda.

Akibatnya banyak anggota Serikat Islam yang menjadi sosialis terutama Serikat Islam cabang Semarang. Sejak inilah keanggotaan Serikat Islam pecah menjadi dua yang disebut Serikat Islam Merah yang berhaluan Komunis dan Serikat Islam Putih yang asli. Serikat Islam Merah dipimpin oleh Semaun dan Darsono, Serikat Islam Putih dipimpin oleh Agus Salim dan Abdul Muis, Cokroaminoto.

Namun di bawah pimpinan Semaoen, para pendukung Sarekat Islam berasal dari kalangan kaum buruh dan rakyat kecil. Pergantian pengurus itu adalah wujud pertama dari perubahan gerakan Sarekat Islam Semarang dari gerakan kaum menengah menjadi gerakan kaum buruh dan tani. Sehingga, pandangan perjuangan lebih bersifat radikal. Dengan demikian, perkembangan pemikiran kiri pada SI Semarang tidak lepas dari peran Semaoen sebagai tokoh sentra.

⁷² A.P.E. Sarekat Islam: *Gerakan Ratu Adil*, (Jakarta: Grafitipress, 1985), h. 65

Perpecahan dalam tubuh Sarekat Islam mencapai puncaknya pada saat diadakan kongresluar Biasa Central Sarekat Islam di Surabaya pada tanggal 6-10 Oktober 1921. Semaoen habis-habisan berdebat dengan Agus Salim, tapi tidak dapat mempertahankan posisi kader-kader PKI di Sarekat Islam. Karena debat sepenuhnya dikuasai Agus Salim sebab Semaoen dan Tan Malaka masing-masing hanya diberi kesempatan berbicara selama 5 menit. Selain itu secara tidak langsung Semaoen melontarkan ide-ide pluralisme gerakan Sarekat Islam. Hal ini sama artinya dengan mengusulkan perubahan asas Sarekat Islam dari “Islam” menjadi “Komunis” yang lebih plural. Lontaran ini dimanfaatkan oleh Agus Salim untuk membangkitkan sentimen agama para peserta kongres dan memberlakukan disiplin partai. Akhirnya Semaoen dan anggota Sarekat Islam yang merangkap menjadi anggota PKI secara resmi dikeluarkan dari Sarekat Islam.⁷³

Akibat dari perpecahan para pengurus SDI, antara Semaoen dan anggota Sarekat Islam yang merangkap menjadi anggota PKI dengan Agus Salim. SDI mengalami hambatan dalam melakukan gerakan ekonomi kerakyatan sehingga orang belanda berhasil menguasai perekonomian pribumi pada saat itu.

b. Faktor Eksternal

Kepemimpinan H. Samanhoedi mendapat persetujuan dari pemerintah kolonial Belanda. Namun setelah terjadi perselisihan antara pedagang batik dari golongan Islam dengan pedagang batik Tionghoa, maka pemerintah Belanda ikut campur dan membatasi ruang gerak Sarekat Dagang Islam. Oleh karena itu, kegiatan Sarekat Dagang Islam selanjutnya, baik yang ada di Solo maupun di daerah-daerah lain terus diawasi oleh pemerintah.

Disamping fakta yang datangnya dari pemerintah Hindia Belanda sendiri, ada faktor lain yang tidak kalah pentingnya, yakni faktor persaingan dagang dari kalangan Cina, karena pada kenyataannya bangsa Cina mendapat dukungan dari pemerintah Belanda dalam melancarkan usahanya, sehingga mereka mampu

⁷³ Hok Gie Soe, *Dibawah Lentera Merah*, (Yogyakarta: Yayasan bentang Budaya, 1999), h. 5

mendirikan suatu perkumpulan dengan nama *Hwan Kuan*, tepatnya pada tahun 1900 di Jakarta.⁷⁴

Organisasi ini bergerak di bidang perdagangan dengan membentuk kamar-kamar dagang di kota-kota besar yang ada di Indonesia, setelah didirikannya organisasi tersebut, maka di negeri Cina sendiri berdiri sebuah gerakan ekonomi tepatnya pada tahun 1901. Dari munculnya gerakan di atas baik yang di wilayah Indonesia maupun di negara Cina sendiri, golongan Cina semakin congkak karena organisasi tersebut mendapat kebebasan dari pemerintah Belanda di Indonesia.

Sebab musabab yang sebenarnya mengenai berdirinya Sarekat Dagang Islam mungkin selalu akan tetap sedikit misterius. Inti persoalannya terletak dalam hubungan antara orang Jawa dan Cina. De Kat Angelino menulis, hampir dua dasawarsa sesudah berdirinya Sarekat Dagang Islam, bahwa bertentangan kontras dengan daerah lain di Jawa Tengah, hubungan antara majikan Cina dan pekerja Jawa dalam perusahaan batik di Surakarta (dan Yogyakarta) pada umumnya baik sekali. Orang keturunan Cina di Vorstenlanden terkenal “alus” (halus).

Mereka tak pelak lagi menerima banyak unsur Jawa, barangkali disebabkan oleh darah Jawa yang mengalir dalam tubuh mereka. Walaupun asal mula pendirian Sarekat Dagang Islam masih agak kurang jelas, alasan-alasan utama rupanya ekonomis dan etnosentris, dan faktor terakhir inilah yang jauh lebih penting. Beberapa pakar berpendapat bahwa gerakan ini berpangkal pada saingan berat antara majikan Indonesia dan Cina, di bidang perusahaan batik. J.S Furnivall, umpamanya, menulis bahwa pada tahun 1892 penggantian kain pribumi dengan bahan impor yang dibeli oleh pengrajin batik melalui perantara Tionghoa, mengakibatkan pemegang kekuasaan dalam perdagangan ini beralih ke tangan Cina.

Akhirnya, pada tahun 1911, untuk melawan praktek curang dari pengusaha Cina maka pedagang batik Jawa di Surakarta membentuk Sarekat Dagang Islam. Robert Van Niel pun memberi tekanan kepada faktor ekonomi, tetapi ia juga mencatat pentingnya faktor-faktor lain. Ia menulis sebagai berikut: “Industri batik

⁷⁴ Roeslan Abdul Ghani, *Politik dan Ilmu*, (Jakarta: Yayasan Prapanca, 1902), h. 44

pada waktu ini (kira-kira 1910) merupakan perusahaan rumah tangga dan sanggar kecil-kecilan. Pedagang besar dan perantara menyalurkan kain, bahan celupan warna, dan lilinnya, dan pada waktu tertentu mengumpulkan dan memasarkan hasil yang sudah selesai. Kain katun yang halus yang dikenal sebagai kain batik yang dipakai yang dipakai sebagai dasar untuk seluruh proses membatik disediakan oleh pabrik Eropa yang telah menggeser tenunan pribumi pada abad yang lampau. Kain batik ini tiba ketangan pedagang kecil melalui perantara Cina.⁷⁵

Pada awal abad XX bahan celupan kimia mulai menggantikan nila dan bahan celupan asli lainnya. Sekarang celupan ini pun menjadi bahan impor dan ditangani oleh orang Cina. Dirasakan bahwa orang Tionghoa makin lama makin kuat menguasai Industri batik yang memberi kepadanya kesempatan besar untuk menarik keuntungan karena dapat mengendalikan barang impor yang sangat diperlukan.”

Sementara itu orang Indonesia yang kesadaran dirinya mulai terangsang karena sering berhubungan dengan Barat, mulai menentang hak-hak tradisional istimewa dari bangsawan lokal di Vorstenlanden terhadap manusia dan barang-barangnya. Berdasarkan sebab-sebab ekonomis dan sosial maka pedagang Indonesia di Surakarta memutuskan untuk berorganisasi. Haji Samanhoedi memprakarsainya dengan membentuk suatu organisasi yang pada dasarnya bersifat amal dan protektif. Pada tahun 1911 R.M Tirtoadisoerjo diminta oleh Haji Samanhoedi untuk datang ke Surakarta (Solo) untuk membentuk sebuah organisasi perdagangan Indonesia di kalangan pedagang batik disana.⁷⁶

⁷⁵ *Ibid*, h. 46

⁷⁶ George D, Larson, *Masa menjelang revolusi*, (Yogyakarta: Gadjah Mada University Press, 1990), h. 56

C. MUHAMMADIYAH

1. Latar Belakang dan Konteks Muhammadiyah dalam Melakukan Gerakan Ekonomi Islam

Muhammadiyah merupakan organisasi sosial Islam yang sangat penting yang didirikan oleh Kyai Haji Ahmad Dahlan (1869-1923) pada November 1912 di Yogyakarta. Kyai Haji Ahmad Dahlan berasal dari elite kesultanan Yogyakarta. Lahir pada tahun 1869 dengan nama Muhammad Darwis, anak Kyai Haji Abu Bakar Bin Kyai Sulaiman, khatib di masjid sultan kota itu. Ibunya adalah anak Haji Ibrahim, seorang penghulu.⁷⁷

Setelah menyelesaikan sekolah dasarnya dalam bidang *nahwu*, *fiqh*, dan *tafsir*, ia pergi ke Mekkah pada tahun 1890 dan belajar selama setahun. Salah seorang gurunya adalah Syaikh Ahmad Khatib. Pada tahun 1909 ia menjadi anggota Budi Utomo dengan harapan dapat berkhotbah tentang pembaharuan di kalangan para anggotanya, tetapi para pendukungnya mendesak agar mendirikan sebuah organisasi sendiri. Dengan demikian, berdirilah Muhammadiyah yang memusatkan perhatian pada usaha-usaha pendidikan dan dakwah.

Organisasi sosial-keagamaan ini didirikan dengan maksud untuk “menyebarkan pengajaran Kanjeng Nabi Muhammad SAW kepada penduduk bumiputera” dan “memajukan agama Islam kepada anggota-anggotanya”. Untuk mencapai tujuan itu didirikanlah lembaga-lembaga pendidikan, mengintensifkan dakwah dengan lebih mengutamakan aspek-aspek Islam, mendirikan wakaf dan masjid-masjid serta menerbitkan buku, majalah, dan surat kabar.

Sejak awal tahun 1920-an dan seterusnya, organisasi ini menjadi kekuatan dominan di dalam Islam Indonesia. Muhammadiyah menjadi perserikatan Indonesia yang terbesar dan paling mampu bertahan, jauh melampaui organisasi-organisasi agama dan politik lainnya. Pada awal pendiriannya Muhammadiyah banyak mengarahkan kegiatannya pada bidang pengajaran, kemudian meluas ke

⁷⁷Haedar Nashir, *Muhammadiyah Gerakan Pembaharuan*, (Yogyakarta: Suara Muhammadiyah, 2010), h. 120

usaha-usaha lain seperti klinik, bantuan kepada orang miskin, dan anak-anak yatim.⁷⁸

Walaupun kegiatannya tidak bertumpu pada politik praktis. Pada tahun 1925, Muhammadiyah telah mempunyai 29 cabang dengan 4.000 anggota, sedangkan dalam bidang pengajaran memiliki delapan *Hollands Inlands School* (HIS) sebuah sekolah guru di Yogyakarta, 32 sekolah dasar lima tahun, sebuah *Schakelschool*, 14 madrasah, dan seluruhnya terdapat 119 guru dengan 4.000 murid. Dalam bidang sosial, organisasi ini memiliki dua klinik di Yogyakarta dan Surabaya serta terdapat 12.000 pasien yang telah mendapat pengobatan. Selain itu, memiliki sebuah “rumah miskin” dan telah menerbitkan 700.000 buku dan brosur.⁷⁹

Tengah sekian banyak lembaga yang dikelola oleh Muhammadiyah, organisasi ini tampaknya tidak dapat mengabaikan atau bahkan terpaksa menanamkan kesadaran politik kepada murid-murid yang belajar di sekolah-sekolah yang didirikannya. Menurut George McTurnan Kahin, ini merupakan sebuah cawangan dari anak sungai nasionalisme politik yang tenang, tetapi dalam dengan secara senyap tetap memberikan kekuatan dan tenaga kepada alirannya.

Namun demikian, keheranan G. H. Bousquet yang melihat pejabat-pejabat Belanda di Indonesia yang masih berpikir tentang gerakan-gerakan modernis Islam sebagai kurang berbahaya, dibandingkan dengan gerakan nasionalis yang menempatkan Islam bukan sebagai yang pokok, dapat dimengerti. Dengan merujuk pada Muhammadiyah, Bousquet berkata: memang betul bahwa Muhammadiyah tidak campur tangan dalam politik, tetapi anggota-anggotanya banyak yang terlibat. Lebih jauh Bousquet mengingatkan bahwa hukum administrasi tidak berdaya berhadapan dengan ajaran Islam yang menanamkan kepercayaan kepada para siswa bahwa mereka punya status sejajar dengan pihak penguasa.⁸⁰

⁷⁸ *Ibid*, h. 123

⁷⁹ Amin Raiz dan Syafi’I Ma’arif, *Dinamika Pemikiran Islam dan Muhammadiyah*, (Yogyakarta: Lemaga Pustaka dan Dokumentasi Pimpinan Pusat Muhammadiyah, 1996), h. 52

⁸⁰ *Ibid*, h. 54

Namun pandangan Syafi'i Ma'arif, kekurangcermatan aparat-aparat kolonial dalam membaca gerakan Muhammadiyah, ternyata menguntungkan. Keuntungan tersebut antara lain Muhammadiyah memiliki kesempatan yang baik untuk mengembangkan kegiatan sosial-keagamaannya di seluruh Indonesia tanpa banyak mendapat rintangan dari pemerintah kolonial Belanda. Oleh karena itu, organisasi yang mulanya berjalan lambat dan terbatas hanya pada daerah Yogyakarta ini, sejak tahun 1920 meluas ke seluruh Jawa dan pada tahun 1921 menyebar ke seluruh Indonesia.

Pada awalnya Muhammadiyah menghadapi penentangan dari penguasa yang lebih konservatif yang tidak setuju terhadap kritik langsung dari kaum modernis pada kepercayaan-kepercayaan yang berlaku dalam kekuasaan dan sifat suci tanda kebesaran milik kerajaan. Hal itu sangat berkaitan dengan salah satu misi Muhammadiyah untuk kembali ke Islam yang murni atau sesuai dengan Al-Qur'an dan Hadist, yang notabene akan mengancam "kepercayaan tradisional" yang sudah lama dianut oleh masyarakat.

Pada dasarnya, tantangan yang dihadapi oleh Muhammadiyah datang dari dua arah, pertama, dari ulama-ulama tradisional yang bekerja sama dengan sebagian cendekiawan berpendidikan Barat dan pejabat adat yang sudah merasa puas dengan suasana keagamaan. Ulama tradisional yang pada umumnya pejabat syara' melemparkan tuduhan bahwa Muhammadiyah berusaha merubah agama, karena melarang shalat dhuhur setelah Jumat, melarang membaca talqin di atas kuburan, melarang ziarah ke tempat-tempat keramat. Kedua, dari cendekiawan yang menuduh, Muhammadiyah sebagai pemecah belah persatuan bangsa, membuat anggota masyarakat gelisah dan kehilangan pegangan.⁸¹

Adapun latar belakang berdirinya Muhammadiyah, dapat dijelaskan sebagai berikut:

a. Faktor Subyektif

Maksud faktor subyektif ini adalah faktor yang berkaitan pribadi Ahmad Dahlan, bahwa beliau sebagai pendiri Muhammadiyah pada saat itu dianggap memiliki karakteristik yang khas, antara lain:

⁸¹*Ibid*, h. 57

1) Sebagai ulama dan intelektual muslim yang relatif cerdas pada zamannya, hal ini dibuktikan antara lain pada saat itu Beliau pergi ke Lembang Bandung untuk mencocokkan hasil penghitungan hisabnya dengan teknologi meteorologi dan geofisika di tempat itu.

2) Memiliki kepekaan sosial yang tinggi, cepat mendiagnosa penyakit umat dan menentukan terapinya. Salah satu obsesinya ialah ingin menyatukan ulama di Indonesia serta meningkatkan pendidikan umat Islam, sebab hanya dengan pendidikan yang memadai umat Islam bisa lebih siap dalam menghadapi berbagai tantangan. (kebodohan dan keterbelakangan, hanya bisa diatasi dengan satu kata: pendidikan).

3) Sebagai ulama bertipe ulama praktis, bukan ulama teoritis, hal ini terbukti antara lain dari pengajian tafsir yang dilakukannya yakni menggunakan metode tematik yakni memulai dari ayat-ayat yang paling mudah difaham dan mudah diamalkan.⁸²

4) Beliau terpengaruh oleh pemikiran para tokoh pembaharu Islam, khususnya dari kawasan timur tengah. Beberapa tokoh di antaranya Taqiyuddin Ibnu Taimiyah, Muhammad bin Abd al Wahhab, Jamaluddin al-Afghani, dan Muhammad Abduh. Dari beberapa penelitian disebutkan bahwa tokoh-tokoh tersebut memiliki kontribusi yang sangat signifikan dalam hal membangkitkan semangat Izzul Islam Wal Muslimin.

b. Faktor Obyektif.

Maksud dalam faktor obyektif ini adalah fakta-fakta riil yang terjadi dan menimpa umat dan bangsa Indonesia. Faktor Obyektif ini dapat dibedakan menjadi dua yaitu *internal* dan *Eksternal*. dari segi internal, meliputi antara lain:

1) Kondisi umat Islam Indonesia pada saat itu secara umum adalah rendah dari segi prekonomiannya maupun pemahamannya terhadap ajaran Islam. Hal ini sebagai akibat rendahnya kualitas pendidikan yang dimiliki. Akibat dari rendahnya pemahaman mereka terhadap agama Islam, maka sering kali terjadi

⁸² Muhammad Riezam, *Muhammadiyah Prakarsa Kyai Dahlan*, (Yogyakarta: Badan Penerbit UAD, 1 Muharram 1426 H), h. 5

distorsi, terlebih pada kurun waktu itu Islam lebih difahami secara *Fiqhi* semata. Keterbelakangan umat Islam dan bangsa Indonesia adalah akibat penjajahan, dan penjajahan ini juga mengakibatkan umat Islam dan bangsa Indonesia menjadi bodoh dan miskin.

2) Lembaga Pendidikan khususnya umat Islam di Indonesia di samping secara akademis tidak memenuhi syarat sebagai lembaga pendidikan yang modern, juga tidak berorientasi ke depan yang bersifat *Problem solver* terhadap berbagai tantangan yang sedang dihadapi umat Islam dan bangsa Indonesia pada saat itu.

c. Faktor eksternal, meliputi antara lain:

1) Kondisi bangsa Indonesia pada saat itu dijajah oleh Belanda, dan sangat logis bahwa bangsa yang terjajah adalah bangsa yang rendah harga dirinya, bodoh, dan miskin, serta kehilangan dinamika.

2) Penjajah Belanda bukan hanya menjajah, tetapi juga menyiarkan ideologi agama yakni agama Kristen. Hal ini wajar karena para penjajah bukan hanya membawa misi memperoleh keuntungan secara finansial tetapi juga mempunyai misi kristenisasi.

3) Secara global pada saat itu sedang terjadi trend kebangkitan umat Islam yang didengungkan oleh para tokoh Islam diberbagai negara Islam di dunia, serta sedang memuncaknya semangat ummat Islam khususnya di Indonesia untuk melepaskan diri dari penjajahan.⁸³

Teologi reformasi Ahmad Dahlan berpijak pada *etika welas asih* dalam hal kepeduliannya pada nasib bangsa dan umat Islam penduduk pribumi yang sengsara dan tertindas, itulah fenomena yang kemudian menarik elit priyayi Jawa Sutomo, hingga bersedia menjadi penasehat Muhammadiyah bidang kesehatan. Bahkan kemudian, bersama-sama para dokter Belanda, Sutomo mengelola Rumah Sakit Muhammadiyah Surabaya tanpa gaji. Semangat kemanusiaan berbasis cinta kasih telah mempersatukan orang-orang berbeda bangsa dan agama itu.

Perlu ditegaskan pula disini, bahwa sebelum Muhammadiyah tersebar merata di seluruh Indonesia, sesungguhnya Ahmad Dahlan telah melakukan

⁸³ Yusron Asyrofi, *Kyai Ahmad Dahlan Pemikiran dan Kepemimpinannya*, (Yogyakarta: 27-40)

berbagai upaya legalisasi terhadap organisasi yang baru didirikannya itu.

2. Gerakan-Gerakan Ekonomi Islam yang Dilakukan Muhammadiyah

Muhammadiyah banyak dikenal sebagai organisasi Islam yang modern oleh masyarakat Indonesia dan bahkan dunia. KH. Ahmad Dahlan, pada masanya, adalah kiai yang kontroversial. Ide-idenya melawan arus pemikiran dan sikap umum para kiai lainnya. Beliau mendirikan sekolah-sekolah model Belanda, mendirikan rumah sakit yang melibatkan tenaga medis dari kalangan Belanda. Pada bagian lain beliau juga menafsirkan Al-ma'un secara berbeda, dengan membaca kondisi masyarakatnya.⁸⁴

Namun sekarang terbukti bahwa ide-idenya yang kontroversial itu membuahkan kemajuan umat Islam. Lembaga pendidikan dan rumah sakit Muhammadiyah sangat membantu memajukan taraf hidup umat Islam di Indonesia yang jumlahnya ribuan, ini merupakan sebuah prestasi yang luar biasa gemilang, yang berangkat dari ide KH. Ahmad Dahlan sang kontroversial kalau kita hidup pada masanya mungkin juga akan menentang ide beliau karena tidak sesuai dengan mainstream umat Islam saat itu. Bahkan saat itu banyak yang menganggap beliau kafir.⁸⁵

Tanpa bermaksud menyederhanakan masalah, sesungguhnya upaya yang dilakukan Kiyai Dahlan adalah upaya untuk membumikan ajaran Islam. Menjadikan nilai-nilai ajaran Islam benar-benar hidup dan menjadi daya yang menghidupkan di tengah masyarakat muslim yang terlelap pada masa itu. Agar tidak hanya menjadi ceramah-ceramah kosong tanpa aksi yang jelas.

Pada waktu itu diakui atau tidak umat Islam memang cenderung terjebak pada perasaan superior, namun pada kenyataannya kerdil, susah diajak bergerak maju sebab tersihir oleh firman suci yang disalah pahami karena terjebak dan terpagari oleh dinding artificial tanpa kemerdekaan berfikir dengan semangat tajdid, Muhammadiyah mampu memberikan pemahaman Islam yang tidak hanya berupa ucapan-ucapan belaka, melainkan penjabaran amaliah yang senantiasa

⁸⁴ Dalier Noer, *Gerakan Modernisasi Islam di Indonesia 1900-1942*, (Jakarta: LP3ES, 1973), 112

⁸⁵*Ibid*, h. 114

berubah sesuai tuntutan zaman tanpa mengubah esensi yang terkandung didalamnya.⁸⁶

Menjelang satu abad Muhammadiyah, penulis meneliti suatu pencapaian yang sangat luar biasa Muhammadiyah mampu mengambil peranan penting dalam membangun masyarakat Islam yang berkemajuan. Muhammadiyah sebagai gerakan tajdid, dakwah amar ma'ruf nahi munkar telah berhasil menghimpun masyarakat dan menggerakannya untuk membangun dan menghimpun modal sosial yang berharga, dalam bentuk berbagai amal usaha yang tersebar diseluruh wilayah tanah air.⁸⁷

Berbagai usaha tersebut merupakan refleksi dari kepercayaan yang diberikan oleh masyarakat. seperti sekolah, rumah sakit, masjid dan lain-lain. Modal sosial yang merupakan amanah dan kepercayaan masyarakat ini sudah semestinya dijaga dan dikembangkan bersama, dalam menggapai cita-citanya. Dengan semakin beratnya tantangan dan rintangan yang dihadapi Muhammadiyah pada jilid kedua nanti, Muhammadiyah harus senantiasa mentransformasi diri melalui tajdid secara luas. Satu hal yang perlu kita kaji kedepan yang memang merupakan salah satu tonggak dari konsep masyarakat madani (civil society) adalah dalam bidang ekonomi.⁸⁸

Muhammadiyah sejauh ini telah banyak berperan dalam menyumbangkan ide-ide kreatifnya dan tentunya dalam bentuk amal usaha yang tersebar di berbagai penjuru tanah air tetapi yang jadi persoalan sekarang adalah upaya-upaya yang telah dilakukan Muhammadiyah masih relevan dengan tantangan zaman yang semakin hari semakin kompleks. disini kiranya peran tokou-tokoh kita dan segenap elemen Muhammadiyah perlu berfikir kembali untuk menemukan inovasi terbaru untuk menjawab tantangan zaman dan selain itu juga harus ada alternatif lain yang bisa kita tempuh dalam menciptakan solusi dalam pemecahan persoalan kontemporer saat ini, yakni meninjau kembali apa yang telah kita lakukan (ide-ide dan amal usaha).

⁸⁶ Suwarno, *Muhammadiyah Modern Islam di Indonesia*, (Yogyakarta: UII Press, 2001), h. 15

⁸⁷ *Ibid*, h. 17

⁸⁸ *Ibid*, h. 20

Inilah salah satu tantangan Muhammadiyah kedepan, Muhammadiyah perlu merevitalisasi sektor-sektor ril dalam pemberdayaan ekonomi umat, sehingga kehadiran Muhammadiyah dapat kita rasakan keberadaannya, merevitalisasi semangat segenap elemen Muhammadiyah dalam mendakwahkan dan membumikan ajaran Nabi Muhammad SAW, dan tidak kalah penting, Muhammadiyah perlu membaca ulang kondisi masyarakat saat ini dan masa yang akan datang sehingga gerak langkah perjuangannya dapat berjalan dengan efektif dan tentunya dapat memenuhi kebutuhan umat.

Kalau membicarakan persoalan ekonomi Islam, ada dua domein yang harus dikaji secara mendalam. Pertama domein yang berkaitan dengan Islam dan kedua domein yang menjabarkan tentang ekonomi dari titik inilah nanti kita akan memahami pengertian ekonomi Islam.

Ditinjau dari sudut bahasa, kata “Islam” berarti kedamaian (peace), kesucian (purity), kepatuhan (submission) dan ketaatan (obedience), dalam pengertian istilah, Islam berarti kepatuhan terhadap kehendak dan kemauan Allah SWT, serta taat terhadap hukum dan aturan-Nya. Abdurrahman An-nahwi mengungkapkan bahwa Islam adalah aturan Allah SWT yang mencakup segala bidang kehidupan, serta mengatur hubungan antara manusia dengan Allah SWT, dengan sesamanya dan dengan alam semesta atas dasar ketaatan dan ketundukan kepada Allah SWT.

Untuk menyelesaikan permasalahan ekonomi, kita dapat menggunakan pendekatan empiris dan non empiris. Pendekatan empiris didasarkan pada kemampuan sendiri secara rasional dengan mempelajari kondisi masyarakat, kemudian mengupayakan langkah-langkah stretegis sesuai dengan kultur masyarakat, sedangkan pendekatan non empiris didasarkan pada pendekatan konsep syariat yang telah diajarkan rasulullah SAW.

Pendekatan yang terakhir ini sulit ditetapkan tingkat efektifitasnya dan ini hanya berhasil bila kita sudah sedemikain dekat dengan Allah SWT. Sayangnya dalam kondisi ketakwaan bangsa kita yang masih dipertanyakan seperti sekarang ini, kita selalu menggunakan pendekatan nonempiris saja tanpa menggunakan pendekatan empiris dan akhirnya gagal dan frustrasi. Oleh karena itu kiranya

Muhammadiyah sebagai salah satu organisasi kemasyarakatan terbesar di Indonesia hendaknya dapat menggunakan kedua pendekatan itu, yakni pendekatan rasional, logika dan cost benefit dalam memecahkan permasalahan umat ini dan tentunya tetap konsisten menerapkan syariat Islam sebagai landasan dalam pergerakan.⁸⁹

K.H. Mas Mansur sebagai ketua Muhammadiyah menetapkan ketetapan yang menjadi fokus Muhammadiyah dibidang ekonomi sebagai hasil kongres ke-26 tahun 1937 sebagai berikut:

a. Pemberdayaan koperasi

Untuk memperbaiki ekonomi umat maka diperlukan suatu capital yang diperoleh dari simpanan umat yang memiliki kelebihan baik perseorangan ataupun kelembagaan dengan capital tersebut, maka dapat diharapkan terbentuknya *capital warming*, untuk itu harus ada keuntungan. Keuntungan tersebut dapat diperoleh melalui koperasi yang bekerja tanpa capital yaitu: koperasi penjualan hasil produksi, koperasi keperluan rumah tangga dan koperasi simpan pinjam. Modal utama itu telah dimiliki oleh Muhammadiyah yaitu rasa kesatuan.⁹⁰

b. Grameen Bank

Grameen bank merupakan Bank Muhammadiyah yang membantu kaum lemah dalam pemberdayaan ekonomi rakyat konsep ekonomi ini memanfaatkan lembaga bank untuk meningkatkan kemampuan ekonomi umat. Pola ini sebenarnya telah dilakukan oleh lembaga keuangan Muhammadiyahakan tetapi dalam pelaksanaannya lembaga ini tidak begitu menarik minat masyarakat untuk dijadikan rekan bisnisnya. mereka mengira lembaga keuangan ini adalah lembaga yang berorientasi “corporate” sehingga sukar ditembus oleh pedagang golongan ekonomi lemah.

Muhammadiyah perlu mensosialisasikan kembali lembaga keuangan ini agar masyarakat mampu berdiri sendiri dalam menghidupkan ekonominya sendiri, tidak hanya itu Muhammadiyah juga harus mengupayakan inovasi-inovasi baru

⁸⁹Abul Munir Mulkan, *Pemikiran K.H.A. Dahlan dan Muhammadiyah dalam Perspektif Perubahan Sosial*, (Jakarta: Bima Aksara, 1990), h. 17

⁹⁰ Mujahid Quraisy, “Dinamika Gerakan Ekonomi Islam di Indonesia,” dalam *Jurnal Ahkam Khazanah Islam* Vol 3, November, 2014

untuk pengembangan ekonomi umat sehingga Muhammadiyah akan terus menjadi pemandu dalam pengembangan perekonomian umat untuk menyelenggarakan Bank demikian Muhammadiyah melakukan antara lain:

- 1) Menerima simpanan uang dengan pemberian laba
- 2) Menerima simpanan barang dengan biaya administrasi
- 3) Menerima jasa pengiriman uang dan barang serta meminjamkan uang
- 4) Mendirikan usaha seperti pabrik, biro perjalanan, perkebunan dan pertanian.⁹¹

c. Pendidikan

Banyak para ahli berpendapat bahwa untuk membantu meningkatkan kemampuan ekonomi lemah dilakukan program pendidikan. Menurut data depnaker pada tahun 1980 angkatan kerja tidak berpendidikan dan dro-out mencapai 66.2% keadaan ini membuktikan bagaimana lemahnya status pendidikan bangsa ini. menurut Dr.Imaduddin Abdulrahim, dalam meningkatkan ekonomi lemah maka human resources telah terbukti merupakan sumber yang paling penting karena hanya manusia yang mampu mengubah benda, ide dan fantasi menjadi barang dan jasa yang berguna.

Melakukan pengembangan human resources Muhammadiyah perlu meningkatkan kualitas pendidikan baik dalam fasilitas maupun proses pelaksanaannya, karena ini merupakan langkah tepat dalam upaya peningkatan sumber daya manusia sebagai aktor utama perekonomian umat.

Upaya peningkatan kualitas sumber daya manusia, Muhammadiyah dapat mengembangkan dan menggembirakan minat para anggotanya untuk lebih menekuni dalam bidang ekonomi, karena selama ini banyak anggota Muhammadiyah yang tidak banyak tertarik pada bidang ini. Selain itu Muhammadiyah pun hendaknya memberikan fasilitas yang memadai yang seyogyanya menyentuh sektor ril perekonomian umat sesuai dengan kultur masyarakat setempat.

d. Mengurangi konsentrasi kepemilikan

⁹¹Mujahid Quraisy, “Dinamika Gerakan Ekonomi Islam di Indonesia,”

Barangkali hambatan yang paling serius bagi pembangunan yang berkeadilan adalah konsentrasi kepemilikan sarana-sarana produksi di kalangan non muslim yang menggunakan sistem sosialisme dan kapitalisme, seperti halnya juga diseluruh perekonomian yang merugikan pasar. Bila situasi ini tidak diubah melalui pemberlakuan tindakan-tindakan radikal tertentu yang diperbolehkan oleh syariat, maka tidaklah mungkin untuk membuat suatu kemajuan yang berarti dalam mewujudkan tujuan-tujuan elagitarian Islam.

Strategi Islam dalam hal ini sangat berbeda dengan strategi yang dipakai sosialisme yang dalam rangka menghapuskan ketidakadilan distribusional kapitalisme, telah menurunkan martabat manusia kepada perbedaan upah yang permanen dan juga membunuh inisiatif dan spirit individu untuk melakukan usaha dengan kolektifikasi semua sarana produksi dan sentralisasi pembuatan keputusan.

Perluasan kepemilikan dan desentralisasi pembuatan keputusan tampak lebih seirama dengan martabat dan kebebasan yang dihubungkan dengan status khalifah, yang dikaruniakan Allah kepada manusia baik pada tingkat wilayah, pedesaan maupun perkotaan, dan baik disektor pertanian maupun industri, serta perdagangan melalui reformasi pertahanan dan pembangunan pedesaan, perluasan industri kecil, perluasan kepemilikan dan kontrol terhadap perusahaan-perusahaan besar dan sebagainya.

Perluasan ini harus dilakukan oleh seluruh elemen bangsa secara integral mulai dari elit politik sampai masyarakat biasa, termasuk didalamnya Muhammadiyah, oleh karena itu Disinilah kiranya diperlukan Peran Muhammadiyah sebagai salah satu organisasi islam kemasyarakatan yakni melakukan pendekatan melalui dialog politik sebagai salah satu upaya dalam mempengaruhi pemerintah dalam merumuskan kebijakan-kebijakan sistem perekonomian bangsa yang sejalan dengan syariat Islam.

Sebuah tugas yang amat berat yang harus dipikul muhammadiyah kedepan. Dalam proses mencapai cita-cita, tentunya tidak selamanya berjalan lurus dan lancar, kadang-kadang harus mengalami kegagalan. Kegagalan adalah penyimpangan dari arah cita-cita yang kita tetapkan. Seorang pribadi muslim seharusnya segera menelaah kembali, apa yang menyebabkan penyimpangan itu.

Dengan proses perenungan (muhasabah), dapat diperoleh sebab musabab penyimpangan itu dan bisa dijadikan sebagai alat mengantisipasi kegagalan berikutnya, dengan membuat perencanaan dan tindakan yang lebih tepat di masa yang akan datang.

Muhammadiyah sebagai organisasi yang telah banyak diakui totalitasnya dalam pemberdayaan umat sejauh ini telah banyak menyumbangkan ide-ide kreatifnya dalam kehidupan masyarakat, baik dalam bentuk pemikiran maupun dalam amaliah nyata. Menjelang abad kedua Muhammadiyah kita harapkan agar Muhammadiyah mampu mentransformasi diri sebagai sikap reaktif terhadap perubahan zaman dalam gerak dan langkah perjuangannya.

Maka dari itu Muhammadiyah perlu pemimpin yang memiliki jiwa tajdid yang luas yang mampu membawa Muhammadiyah ke arah yang lebih baik, dan tentunya dibutuhkan pula kader persyarikatan yang tangguh serta selalu siap sedia menjadi pelopor-pelopor yang siap dan berani menerima tantangan zaman.⁹² Maka dalam hal Muhammadiyah memiliki hasil gerakan diantaranya:

e. Sepak Terjang Gerakan Muhammadiyah Sebelum Merdeka

Khittah Muhammadiyah dalam Kehidupan Berbangsa dan Bernegara, Khittah artinya garis besar perjuangan, Khittah mengandung konsepsi (pemikiran) perjuangan yang merupakan tuntutan, pedoman dan arah perjuangan. Hal tersebut mempunyai arti penting karena menjadi landasan berfikir dan amal usaha bagi semua pimpinan dan anggota Muhammadiyah dan periode ke periode kepemimpinan dalam Muhammadiyah telah dilahirkan beberapa khittah.⁹³

Khittah tersebut mengikuti perkembangan perserikatan dari masa ke masa isi suatu Khittah sesuai dengan dasar dan tujuan Muhammadiyah seraya menunjukkan situasi masa dalam satu periode. Begitu pula sasaran yang akan dicapai dalam suatu periode tergambar dalam suatu Khittah umumnya suatu

⁹²Amin Rais, *Kearifan dalam Ketegasan, Renungan untuk Indonesia Baru*, (Yogyakarta, Bigraf Publishing, 1999), h. 50

⁹³Solichin Salam, KHA. *Dahlan: Tjita-tjita Perjuangan*, (Jakarta: Depot Perjuangan Muhammadiyah, 1962), h. 62

Khittah bersifat pembinaan kepemimpinan dan bimbingan untuk berjuang bagi para anggota Muhammadiyah.⁹⁴

Adapun Khittah Muhammadiyah dalam berbangsa dan bernegara yang bersifat lengkap itu berisi enam butir pernyataan pokok, yaitu sebagai berikut:

1) Muhammadiyah meyakini bahwa politik dalam kehidupan bangsa dan bernegara merupakan salah satu aspek dari ajaran Islam dalam urusan keduniawian yang harus selalu dimotivasi, dijiwai, dan dibingkai oleh nilai-nilai luhur agama dan moral yang utama.

2) Muhammadiyah meyakini bahwa Negara dan usaha-usaha membangun kehidupan berbangsa dan bernegara, baik melalui perjuangan politik maupun melalui pengembangan masyarakat, pada dasarnya merupakan wahana yang mutlak diperlukan untuk membangun kehidupan di mana nilai-nilai ilahiah melandasi dan tumbuh subur bersama dengan tegaknya nilai-nilai kemanusiaan, keadilan, perdamaian, ketertiban, kebersamaan dan keadaban untuk terwujud.

3) Muhammadiyah memilih perjuangan dalam kehidupan berbangsa dan bernegara melalui usaha-usaha pembinaan atau pemberdayaan masyarakat guna terwujudnya masyarakat madani yang kuat sebagaimana tujuan Muhammadiyah untuk mewujudkan masyarakat Islam yang sebenar-benarnya.

4) Muhammadiyah memberikan kebebasan kepada setiap anggota persyarikatan untuk menggunakan hak pilihnya dalam kehidupan politik sesuai hati nurani masing-masing. Penggunaan hak pilih tersebut harus merupakan tanggungjawab sebagai warga Negara yang dilaksanakan secara rasional dan kritis, sejalan dengan misi dan kepentingan Muhammadiyah, demi kemaslahatan bangsa dan Negara.

5) Muhammadiyah meminta dengan segenap anggotanya yang aktif dalam politik untuk benar-benar melaksanakan tugas dan kegiatan politik dengan sungguh-sungguh dengan mengedepankan tanggung jawab, akhlak mulia, keteladanan dan perdamaian. Aktivitas politik tersebut harus sejalan dengan upaya memperjuangkan misi persyarikatan dalam melaksanakan dakwah amar ma'ruf nahi munkar.

⁹⁴*Ibid*, h. 65

6) Muhammadiyah selalu bekerja sama dengan golongan manapun berdasarkan prinsip kebajikan dan kemaslahatan, menjauhi kemudratan, dan bertujuan untuk membangun kehidupan berbangsa dan bernegara ke arah yang lebih baik, maju, demokratis dan berkeadilan.⁹⁵

f. Peran Muhammadiyah dalam Kehidupan Ekonomi Masyarakat

Kegiatan ekonomi untuk memperkuat finansial bagi sebuah organisasi, seperti Muhammadiyah pada hakikatnya merupakan bagian terpenting untuk memperlancar gerakan Muhammadiyah dalam mencapai tujuannya. Di samping itu, gerakan ekonomi persyarikatan Muhammadiyah juga akan berdampak pada pemberdayaan ekonomi warganya, dengan upaya menciptakan lapangan kerja dan mengatasi problem pengangguran yang semakin besar, dan angka kemiskinan makin membengkak yang dapat mengancam eksistensi iman.

Muhammadiyah adalah yang tidak hanya bergerak dalam bidang ZIS (zakat, infaq dan shadakah). ZIS ini berada dibawah bidang ekonomi yang berguna untuk membantu kesejahteraan kehidupan anggota Muhammadiyah dan umat dengan mengembangkan ekonomi itu, Muhammadiyah telah memiliki asset atau sumber daya yang bisa dijadikan modal dan pendanaan dalam menjalankan amal usaha yang lainnya. Untuk mencapai semua itu diperlukan usaha dan partisipasi dari warga Muhammadiyah dan bantuan dari pihak luar untuk mencapai visi dan misi dari Muhammadiyah tersebut.⁹⁶

Program pembinaan ekonomi umat merupakan kepedulian sejak lama, karena memang konsisten Muhammadiyah sejak dulu wirausahawan reformis malah sejak lama merupakan printis perdagangan dan industry di kalangan pribumi. Hal ini dilakukan dengan menyusun sebuah program yang didasarkan pada sebuah konsep misi dan visi tertentu. Pada dasarnya, majlis Pembina ekonomi membina ekonomi umat dalam tiga hal, yaitu:

⁹⁵Mustafa Kamal Pasha dan Ahmad Adabi Darban, *Muhammadiyah Sebagai Gerakan Islam*, (Yogyakarta: LPPi UMY, 2000), h. 70-71

⁹⁶Mochtar Mas'od, *Ekonomi dan Struktur Politik Orde Baru 1966-1971*, (Jakarta: LP3ES, 1986), h. 150

- 1) Mengembangkan Badan Usaha Milik Muhammadiyah yang mempersentasikan kekuatan ekonomi organisasi Muhammadiyah.
- 2) Mengembangkan wadah koperasi bagi anggota Muhammadiyah.
- 3) Memberdayakan anggota Muhammadiyah di bidang ekonomi dengan mengembangkan usaha-usaha milik anggota Muhammadiyah.⁹⁷

Dengan mengembangkan ekonomi itu, Muhammadiyah telah memiliki aset atau sumber daya yang bisa dijadikan modal. Aset pertama adalah sumber daya manusia, yaitu anggota Muhammadiyah sendiri, baik sebagai produsen, kedua, kelembagaan amal usaha yang telah didirikan, yaitu berupa sekolah, universitas, lembaga latihan, poliklinik, rumah sakit, dan panti asuhan yatim piatu, ketiga, organisasi Muhammadiyah itu sendiri sejak dari pusat, wilayah, daerah, cabang, dan ranting.

Dapat disimpulkan bahwa, gerakan Muhammadiyah bisa dijadikan antara lain:

- a) Mendirikan Koperasi di berbagai jajaran jenis koperasi sebagai sarana untuk melakukan perkuatan ekonomi umat, salah satu koperasi Muhammadiyah adalah koperasi batik, peralatan rumah tangga dan simpan pinjam yang dipelopori oleh H. Zarkasi, H. Samanhudi dan K.H. Idris.
- b) Mendirikan Badan Usaha Milik Muhammadiyah (BUMM) dalam berbagai bidang jasa, pedagang, pariwisata, perkebunan, perikanan dan lain-lain.
- c) Lembaga keuangan untuk mendukung usaha-usaha umat yaitu Baitul Mal wa Tanwil (BMT), BPR Syariah, salah satu contohnya BMT An Ni'ma di Kota Gede, BMT Surya Gamping di Sleman, sebagai salah satu bentuk gerakan Muhammadiyah untuk memperkuat ekonomi kerakrayatan.
- d) Sharing dalam berbagai perusahaan yang sukses dibidangnya dan kompetitif.
- e) Membangun jaringan bisnis, seperti memberikan berbagai penjelasan informasi kepada warga Muhammadiyah tentang bagaimana bisnis obat, bahan tekstil, bahan kimia, rumah makan dan lain-lain. Informasi ini juga meliputi

⁹⁷Agus, *Peran Muhammadiyah dalam Kehidupan Ekonomi*, (Jakarta: Rajawali Pers, 2011), h. 86

bagaiman melakukan kegiatan produksi, pemasaran jaringannya, tata niaganya dan lain-lain.

f) Membangun jaringan kerja sama bisnis dengan semua pengusaha dan koperasi Muhammadiyah untuk saling membantu baik dari segi informasi, kiat bisnis maupun pendanaan.⁹⁸

3. Hambatan-Hambatan Muhammadiyah dalam melakukan pemberdayaan Ekonomi

a. Meninggalkan keturunan yang Lemah dibidang Ekonomi

Dalam upaya membumikan visi dan misi guna terciptanya pemberdayaan ekonomi umat, pada dasarnya Muhammadiyah telah memiliki modal yang memadai. Sebagaimana dikemukakan Anwar Ali Akbar dan Mas'ud (2002:117), selama ini Muhammadiyah sudah banyak me-miliki aset atau sumberdaya yang bisa dijadikan modal, diantaranya: *pertama*, sumberdaya manusia. Sebagai organisasi yang berbasismassamasyarakat perkotaan, Muhammadiyah mempunyai SDM maju yang sangat beragam dan berpendidikan; *kedua*, lembaga yang telah didirikan.

Pada awal perkembangannya, Muhammadiyah telah berhasil mendirikan berbagai macam bangunan sesuai dengan funGerakan Sosial Islam dan orientasi masing-masing yang juga bisa dioptimalkan sebagai wadah pemberdayaan ekonomi umat; *ketiga*, organisasi Muhammadiyah, dari pusat sampai ke ranting. Majelis Pembina Ekonomi Muhammadiyah (MPEM) kembali berubah nama menjadi Majelis Ekonomi PP Muhammadiyah pada Mukhtamar ke-44 di Jakarta.

Namun, sebagaimana diungkap Mu'arif dalam persoalan ekonomi ini, Persyarikatan Muhammadiyah mengalami posisi hambatan-hambatan. Di satu sisi, visi ekonomi ketika hendak membangun perekonomian yang tangguh haruslah didasarkan pada profesionalisme. Adapun untuk mengantarkannya pada profesionalisme itu biasanya menggunakan cara yang mengarah pada dunia bisnis

⁹⁸Ihyaul Ulum, Gerakan Ekonomi Muhammadiyah. [www.http://ihyaul.staff.umm.ac.id](http://ihyaul.staff.umm.ac.id)
Diakses 29 September 2017

kapitalis. Hal ini tentunya bertolak belakang dengan visi kerakyatan yang pada awal berdirinya persyarikatan menjadi agenda utama.

Amal usaha muhammadiyah yang berkembang pesat terutama pendidikan berdiri lebih dilatarbelakangi oleh proses *bottom up*. Artinya kebanyakan sekolah-sekolah Muhammadiyah yang tersebar di negeri ini, mulanya didirikan oleh warga Muhammadiyah secara pribadi atau yayasan lokal. Kemudian setelah lembaga tersebut eksis, dikonversi menjadi sekolah Muhammadiyah.

Muhammadiyah secara kelembagaan dalam hal ini hanya menjadi fasilitator, bukan inisiator. Yang menjadi inisiator adalah warga Muhammadiyah yang mempunyai komitmen bagi kelangsungan gerakan dakwah Muhammadiyah. Hampir semua sekolah Muhammadiyah yang berasal dari wakaf warga Muhammadiyah yang telah dirintis dengan susah payah, dan setelah *survive*, mereka rela menyerahkannya kepada Muhammadiyah.

Fenomena yang terjadi di sektor pendidikan tidak terjadi pada bidang ekonomi. Badan-badan usaha di Muhammadiyah, semuanya lahir secara *top down*. Dalam hal ini, Muhammadiyah secara institusi menjadi inisiator, bukan menjadi fasilitator. Sebut saja, PT. Solar Global dan Bank Persyarikatan.

Sampai saat ini diakui bahwa belum ada Badan Usaha Milik Muhammadiyah atau lembaga ekonomi lainnya yang bisa diandalkan. Harus diakui bahwa pada point ini, Muhammadiyah itu “kalah” oleh organisasi masyarakat atau yayasan keagamaan lainnya. Sebut saja Daaruttauhid sebagai pendatang baru yang telah mampu membangun dan mengembangkan kerangka ekonomi yang dapat menghidupkan eksistensi lembaga dan memberikan manfaat kepada masyarakat terutama secara ekonomi.

Memang benar adanya, jika dikatakan bahwa Muhammadiyah melalui MPEM telah mendirikan 550 unit koperasi di seluruh Indonesia. Kemudian dari koperasi-koperasi yang ada dikembangkan menjadi BMT (Baitul Maal wat Tamwil). Namun pertanyaan kemudian, Koperasi atau BMT mana yang mampu menuai keberhasilan? Pertanyaan selanjutnya, kenapa sektor perekonomian di tubuh Muhammadiyah begitu terpuruk? Atau berbanding terbalik dengan sektor

pendidikan?. Hal ini dikarenakan oleh, *pertama*, terjadi perubahan paradigma di tubuh Muhammadiyah.

Perubahan paradigma ini berawal dari karakter kepemimpinan yang dibangun. Sebagaimana telah dijabarkan bahwa Muhammadiyah lahir dan dikembangkan oleh naluri para pedagang. Sedangkan periode penerusnya banyak dipimpin oleh para pegawai atau karyawan yang kurang memiliki naluri bisnis, sehingga bisnis apapun yang dikembangkan sulit berkembang, bahkan membahayakan Muhammadiyah itu sendiri. *Kedua*, proses yang terjadi adalah *top down* bukan *bottom up*.

Peran Muhammadiyah bukan sebagai fasilitator bagi warganya untuk berjuang secara ekonomi tetapi malah menjadi inisiator yang kerap kali menimbulkan masalah. Masalah yang terjadi juga dilatarbelakangi oleh berbagai hal, seperti keterbatasan sumberdaya, kurangnya amanah, serta faktor lainnya. Keterpurukan yang dialami Muhammadiyah dalam bidang ekonomi seyogyanya menjadi pelajaran berharga.

Muhammadiyah dituntut untuk melakukan terobosan baru dan langkah konkrit untuk membangkitkan ekonominya, sehingga bisa menghidupkan eksistensi lembaga dalam rangka menjalankan peran dan Gerakan Sosial Islamnya, serta dalam melakukan pemberdayaan ekonomi umat pada umumnya. Kasus Bank Persyarikatan yang telah mengotori Muhammadiyah menjadi pelajaran berharga.

Pada bagian lain, sektor pendidikan dan kesehatan nampaknya bidang yang menonjol di Muhammadiyah. Ironisnya, walaupun tidak *profit oriented* dalam melakukan aktivitasnya, namun lembaga pendidikan dan rumah sakit yang dimiliki Muhammadiyah terbukti memiliki andil yang sangat besar dalam menghidupkan eksistensi persyarikatan.

Sektor ini telah membantu eksistensi setiap level kepemimpinan di Muhammadiyah, baik dari sisi finansial, apalagi dalam pembentukan kader persyarikatan sehingga diyakini bahwa sektor ini mempunyai potensi besar untuk dikembangkan lebih jauh dan lebih besar. Kembali ke permasalahan ekonomi,

Muhammadiyah perlu melakukan revitalisasi yang dijawantahkan dalam berbagai langkah aksi yang strategis dalam mengembangkan bidang tersebut.

Terobosan yang dilakukan hendaknya sistematis dan mempertimbangkan kondisi realitas secara matang. Beberapa langkah di bawah ini nampaknya perlu dipertimbangkan Muhammadiyah untuk bangkit dari nol, serta menata kembali pranata ekonomi yang mengalami degradasi dan menyedihkan itu.

b. Tantangan dari Organisasi Lain

Perkembangan Muhammadiyah yang sangat pesat tentunya akan menjadikan banyak organisasi lain meniru untuk melakukan hal yang serupa, minimal mereka akan belajar bagaimana menjadi seperti Muhammadiyah. Muhammadiyah yang memiliki ribuan sekolah mulai dari Sekolah Dasar dan Menengah (SDM/MIM, SMPM/MTsM, SMA/MAM/SMEAM dan STMM) sampai pada Perguruan Tinggi Muhammadiyah menjadi hal yang menarik untuk diteliti dan dikaji untuk kemudian diterapkan di organisasi mereka.

Selain tantangan dari organisasi yang menjadikan Muhammadiyah sebagai partner mereka, tentunya masih banyak lagi tantangan dari organisasi lain yang tidak suka dengan gerakan Muhammadiyah yang sangat berkembang dari tahun ke tahun. Telah menjadi rahasia umum bahwa Muhammadiyah dianggap telah membawa paham Wahabi (Muhammad bin Abdul Wahab) yang sangat dibenci dan ditakuti oleh kaum tradisional yang antipasti terhadap berbagai macam pembaharuan (purifikasi) ajaran Islam yang telah banyak dicampuri oleh berbagai ritual-ritual agama lain.

Muhammadiyah dengan jargon dakwah amar ma'ruf nahi munkar menjadikannya sebagai organisasi yang sangat getol memerangi ajaran yang sangat berbau Tahayul, Bid'ah dan Churofat (TBC). Hal inilah yang menjadikan Muhammadiyah banyak dimusuhi oleh masyarakat Indonesia khususnya kaum tradisional yang banyak dianut oleh kebanyakan umat Islam Indonesia. Mereka menganggap bahwa dakwah Muhammadiyah akan mengancam eksistensi mereka dan pengaruh mereka dikalangan kaum Muslim.

Tentunya hal ini hanyalah salah satu dari berbagai coobaan yang dihadapi oleh Muhammadiyah. Saat-saat ini kita sering mendengar di Indonesia banyak

diberitakan tentang gerakan-gerakan pencucian otak yang diklaim dilakukan oleh Gerakan Negara Islam Indonesia (NII).

Selain itu banyak juga kaum-kaum sempala yang mengaju Islam tetapi tidak menjalankan ajaran Islam dan bahkan mereka merubah-rubah syariat Islam yang telah sempurna dibawa oleh Rasulullah Muhammad saw dan yang lebih kurang ajar lagi adalah banyaknya orang-orang yang mengaku menjadi nabi dan mendapatkan wahyu dari Allah SWT dan ada satu lagi yang mengaku sebagai malaikat Jibril dan mendirikan kerajaan Tuhan (Lia Eden). Hal-hal tersebut menjadi lahan dakwah Muhammadiyah untuk dapat membentengi umat Islam agar tidak terpengaruh oleh ajaran-ajaran sesat mereka.

D. NAHDALATUL ULAMA

1. Latar Belakang Nahdlatul Ulama dalam melakukan Gerakan Ekonomi Islam

NU adalah organisasi keagamaan sekaligus organisasi kemasyarakatan terbesar dalam lintasan sejarah bangsa Indonesia, mempunyai makna penting dan ikut menentukan perjalanan sejarah bangsa Indonesia, NU lahir dan berkembang dengan corak dan kulturnya sendiri. Sebagai organisasi berwatak keagamaan Ahlussunnah Wal Jama'ah, maka NU menampilkan sikap akomodatif terhadap berbagai madzhab keagamaan yang ada di sekitarnya.

NU tidak pernah berfikir menyatukan apalagi menghilangkan mazdhab-mazdhab keagamaan yang ada dan sebagai organisasi kemasyarakatan, NU menampilkan sikap toleransi terhadap nilai-nilai lokal. NU berakulturasi dan berinteraksi positif dengan tradisi dan budaya masyarakat lokal dengan demikian NU memiliki wawasan multikultural, dalam arti kebijakan sosialnya bukan melindungi tradisi atau budaya setempat, tetapi mengakui manifestasi tradisi dan budaya setempat yang memiliki hak hidup di Republik Indonesia tercinta ini.⁹⁹

Sebagai warga negara Indonesia, terkhusus sebagai warga Nahdlatul 'Ulama alangkah baiknya kita mengetahui lebih dalam mengenai apa itu Nahdlatul 'Ulama. Banyak hal yang bisa kita temukan dan kita kaji dalam

⁹⁹Einar Martahan Sitompul, *NU & Pancasila*, (Yogyakarta: LKiS, 2010), h. 23

perkembangan organisasi ini sehingga kita dapat memetik segala hikmah kebaikan yang bisa dijadikan motivasi dan semangat untuk kehidupan kita. Dalam tulisan ini, penulis akan mencoba menguraikan sedikit tentang apa itu Nahdlatul ‘Ulama, bagaimana sejarah terbentuknya dan apa saja ajaran/pokok pikiran yang mendasar di Nahdlatul ‘Ulama ini.

Nahdlatul ‘Ulama disingkat NU, artinya kebangkitan Ulama. Sebuah organisasi yang didirikan oleh para ulama pada tanggal: 16 Rajab 1344 H / 31 Januari 1926 M di Surabaya. Nahdlatul ‘Ulama sebagai jam’iyah diniyah adalah wadah para Ulama’ dan pengikut-pengikutnya, dengan tujuan memelihara, melestarikan, mengembangkan dan mengamalkan ajaran Islam yang berhaluan Ahlus Sunnah wal Jama’ah dan menganut salah satu dari madzhab empat masing-masing adalah:

- a. Imam Abu Hanifah an-Nu’man
- b. Imam Malik bin Anas
- c. Imam Muhammad Idris As-Syafi’i
- d. Imam Ahmad bin Hanbal.¹⁰⁰

Nahdlatul ‘Ulama (NU) adalah merupakan gerakan keagamaan yang bertujuan untuk ikut membangun dan mengembangkan insan dan masyarakat yang bertaqwa kepada Allah SWT, cerdas, trampil, ber-akhlak mulia, tenteram, adil dan sejahtera. NU mewujudkan cita-cita dan tujuannya melalui serangkaian ikhtiar yang didasari oleh dasar-dasar faham keagamaan, yang membentuk kepribadian khas Nahdlatul Ulama.

Keterbelakangan baik secara mental, maupun ekonomi yang dialami bangsa Indonesia, akibat penjajahan maupun akibat kungkungan tradisi, telah menggugah kesadaran kaum terpelajar untuk memperjuangkan martabat bangsa ini, melalui jalan pendidikan dan organisasi. Gerakan yang muncul 1928 tersebut dikenal dengan “Kebangkitan Nasional”. Semangat kebangkitan memang terus menyebar ke mana-mana setelah rakyat pribumi sadar terhadap penderitaan dan

¹⁰⁰K. H. Siradjuddin Abbas, *I’tiqad Ahlussunnah Wal jamaah*, (Jakarta: Pustaka Tarbiyah Baru, 2010), h. 43

ketertinggalannya dengan bangsa lain. Sebagai jawabannya, muncullah berbagai organisasi pendidikan dan pembebasan.

Kalangan pesantren yang selama ini gigih melawan kolonialisme, merespon kebangkitan nasional tersebut dengan Membentuk organisasi pergerakan, seperti Nahdlatul Wathan (Kebangkitan Tanah Air) pada 1916. Kemudian pada tahun 1918 Didirikan Taswirul Afkar atau dikenal juga dengan “Nahdlatul Fikri” (kebangkitan pemikiran), Sebagai wahana pendidikan sosial politik kaum dan Keagamaan kaum santri.

Didirikan Kemudian dan situ Nalidlatut Tujjar, (pergerakan kaum saudagar). Serikat ini dijadikan basis untuk memperbaiki perekonomian rakyat. Dengan adanya Nahdlatul Tujjar itu, maka Taswirul Afkar, selain tampil sebagai kelompok studi juga menjadi lembaga pendidikan yang berkembang sangat pesat dan memiliki cabang di beberapa kota.

Suatu waktu Raja Ibnu Saud hendak menerapkan asas tunggal yakni mazhab Wahabi di Mekkah, serta hendak menghancurkan semua peninggalan sejarah Islam maupun pra Islam, yang selama ini banyak diziarahi karena dianggap bid'ah. Gagasan kaum Wahabi tersebut mendapat sambutan hangat dan kaum modernis di Indonesia, baik kalangan Muhammadiyah maupun PSII di bawah pimpinan HOS Tjokroaminoto. Sebaliknya, kalangan pesantren yang selama ini membela keberagaman, menolak pembatasan bermazhab dan penghancuran warisan peradaban tersebut.

Dengan sikapnya yang berbeda itu kalangan pesantren dikeluarkan dari anggota Kongres Al-Islam di Yogyakarta pada tahun 1925. Akibatnya kalangan pesantren juga tidak dilibatkan dalam delegasi sebagai Mu'tamar 'Alam Islami (Kongres Islam Internasional) di Mekkah yang akan mengesahkan keputusan tersebut. Sumber lain menyebutkan bahwa KH. Hasyim Asy'ari, KH Wahab Hasbullah dan sesepuh NU lainnya berjalan keluar membuat delegasi sendiri yang dinamakan Komite Hejaz, yang diketuai oleh KH. Wahab Hasbullah.

Didorong oleh umatnya yang gigih untuk menciptakan kebebasan bermazhab serta peduli terhadap pelestarian warisan peradaban, maka kalangan pesantren terpaksa membuat delegasi sendiri yang dinamakan Komite Hejaz, yang

diketahui oleh KH Wahab Hasbullah. Atas desakan kalangan pesantren yang terhimpun dalam Komite Hejaz, dan tantangan dan segala penjuru umat Islam di dunia, maka Raja Ibnu Saud mengurungkan niatnya. Hasilnya, hingga saat ini di Mekkah bebas dilaksanakan ibadah sesuai dengan mazhab mereka masing-masing. Peran itulah internasional kalangan pesantren pertama, yang berhasil memperjuangkan kebebasan bermazhab dan berhasil menyelamatkan peninggalan sejarah dan peradaban yang sangat berharga.

Komite Berangkan dan berbagai organisasi yang bersifat embrional dan ad hoc, maka setelah itu dirasa perlu untuk membentuk organisasi yang lebih mencakup dan lebih sistematis, untuk mengantisipasi perkembangan zaman. Maka setelah berkoordinasi dengan berbagai kyai, akhirnya muncul kesepakatan untuk membentuk organisasi yang bernama Nahdlatul Ulama (Kebangkitan Ulama) pada 16 Rajab 1344 H (31 Januari 1926). Organisasi ini dipimpin oleh KH. Hasyim Asy'ari sebagai Rais Akbar.¹⁰¹

Untuk menegaskan prinsip dasar organisasi ini, maka KH. Hasyim Asy'ari merumuskan kitab *Qanun Asasi* (prinsip dasar), kemudian juga merumuskan kitab *I'tiqad Ahlussunnah wal Jamaah*. Kedua kitab tersebut, kemudian diejawantahkan dalam *Khittah NU*, yang dijadikan dasar dan rujukan sebagai warga NU dalam berpikir dan bertindak dalam bidang sosial, keagamaan dan politik.

NU menganut paham Ahlussunnah waljama'ah, merupakan sebuah pola pikir yang mengambil jalan tengah antara ekstrem aqli (rasionalis) dengan kaum ekstrem naqli (skripturalis). Karena itu sumber hukum Islam bagi NU tidak hanya al-Qur'an, sunnah, tetapi juga menggunakan kemampuan akal ditambah dengan realitas empirik. Cara berpikir semacam itu dirujuk dari pemikir terdahulu seperti Abu Hasan Al-Asy'ari dan Abu Mansur Al-Maturidi dalam bidang teologi/Tauhid/ketuhanan.

Kemudian dalam bidang fiqh lebih cenderung mengikuti mazhab: imam Syafi'i dan mengakui tiga madzhab yang lain: imam Hanafi, imam Maliki, dan imam Hanbali sebagaimana yang tergambar dalam lambang NU berbintang 4 di

¹⁰¹Aceng Abdul Aziz, *Islam Ahlussunnah Wal jama'ah di Indonesia*, (Jakarta: Pustaka Ma'arif NU, 2006), h. 21

bawah. Sementara dalam bidang tasawuf, mengembangkan metode Al-Ghazali dan Junaid Al-Baghdadi, yang mengintegrasikan antara tasawuf dengan syariat.

Gagasan kembali kekhittah pada tahun 1984, merupakan momentum penting untuk menafsirkan kembali ajaran ahlussunnah wal jamaah, serta merumuskan kembali metode berpikir, baik dalam bidang fikih maupun sosial serta merumuskan kembali hubungan NU dengan negara. Gerakan tersebut berhasil kembali membangkitkan gairah pemikiran dan dinamika sosial dalam NU.

2. Gerakan-Gerakan Ekonomi Islam yang Dilakukan NU

Kelembagaan dalam menyokong hal tersebut haruslah memiliki kedekatan psikologis dengan para masyarakat desa, hal ini dikarenakan faktor pendidikan yang umumnya masih rendah di pedesaan sehingga mereka hanya percaya dengan para pemuka desa seperti para kyai atau Ulama, sehingga tepat bila Nahdlatul Ulama yang beranggotakan para alim Ulama menjadi sebuah lembaga yang menaungi seluruh faktor penyokong pertanian.

Nahdlatul Ulama (NU) merupakan organisasi masyarakat yang didirikan oleh KH.Hasyim Asyari pada tahun 1926 dan salah satu tujuan berdirinya NU yaitu menyejahterakan para petani desa. Hal ini sesuai dengan salah satu khittah dalam statue NU futsal 3 yaitu “Mendirikan badan-badan otentik memajukan urusan pertanian, perniagaan dan perusahaan, yang tiada dilarang oleh syara” sehingga jelas bahwa pasal 3 tersebut merupakan tugas NU dalam memajukan pertanian di pedesaan.

Dengan demikian, NU serta perangkatnya akan berperan aktif dalam pembangunan pertanian di pedesaan dengan para ulama, santri dan para masyarakat desa secara bergotong royong dari penyediaan modal hingga pemasaran produk pertanian yang dihasilkan. Berdirinya Nahdlatul Ulama tidak lepas dari berdirinya tiga tiang penyangga awal, yaitu Nahdlatul Wathan (Kebangkitan bangsa), Nahdlatut Tujjar (Kebangkitan Ekonomi kecil), dan Taswirul Afkar atau yang dikenal dengan Nahdlatul Fikr (Kebangkitan Pemikiran).

Namun demikian NU bukan hanya berdiri sebagai organisasi keagamaan dalam arti sempit, namun memperhatikan pula kesejahteraan ekonomi para jam'iyahnya. *Nahdlatul Tujjar* didirikan oleh 45 orang Saudagar santri serta dua orang Kyai berpengaruh yaitu KH.Wahab Chasbullah dan KH. Hasyim Asyari diatas permasalahan sosial ekonomi yang terjadi pada tahun 1918. Nahdlatul Tujjar memiliki visi misi untuk mengangkat kualitas kehidupan masyarakat dalam perekonomian, serta memerangi kolonialisme yang telah melahirkan aneka bentuk eksploitasi dan penindasan di sisi lainnya.

Berdirinya *Nahdlatul Tujjar* telah mengenal struktur organisasi modern yaitu KH.Hasyim Asyari dipilih sebagai kepala perusahaan, KH.Wahab Chasbullah dipilih menjadi direktur perusahaan, H. bisri sebagai sekretaris perusahaan, dan Syafi'i sebagai marketing sekaligus pengendali perusahaan.¹⁰²

Selain itu, konsep investasi usaha juga mengemuka dalam bentuk sederhana, yang di era sekarang dikenal dengan profit share. Pembagian keuntungan 50% menjadi kesepakatan bersama, tetapi masih boleh dikembalikan untuk memperkuat modal. Dengan begitu, Nahdlatul Tujjar didirikan bukan hanya untuk membangun basis perekonomian para ulama, melainkan menjaga tradisi perdagangan yang sudah ada sejak sebelum datangnya kolonial dan turut menciptakan pasar sendiri di daerah Surabaya, Kediri, dan Jombang. Lebih dari itu, *Nahdlatul Tujjar* juga memiliki cita-cita ideal untuk membebaskan masyarakat dari kemiskinan, kemaksiatan, dan kebodohan.

a. Strategi NU dalam Pembangunan Ekonomi di bidang Pertanian

Setelah beberapa lama akibat kompleksnya permasalahan sosial dan keagamaan pada masa perjuangan kemerdekaan KH. Hasyim Al Asy'ari mendirikan koperasi dengan nama *Syirkatul Inan* di Jombang yang diperuntukkan kepada masyarakat kurang mampu, yang bergerak di bidang keperluan sehari-hari.

Koperasi ini sangat mendapat dukungan dari masyarakat sekitar, namun pada waktu itu tidak mendapat persetujuan dari pemerintah Belanda akhirnya

¹⁰²M. Ali Haedar, *Nahdlatul Ulama dan Islam di Indonesia: Pendekatan Fikih dalam Politik*, (Jakarta: Gramedia, 1998), 34

tidak bisa berkembang, setelah itu pada tahun 1937 Ketua Tanfidhiyah NU KH. Mahfoedz Shidiq mendirikan koperasi Syirkah mu'awwanah untuk memperkuat modal para petani di pedesaan. Kehadiran koperasi ini berupaya membuka jaringan perdagangan antar pesantren yang banyak menghasilkan produk-produk pertanian dan usaha-usaha kecil lainnya.¹⁰³

Pada saat itu pesantren memproduksi barang-barang sederhana seperti pakaian, rokok, sajadah, dan lain-lain diperkenankan memasarkan barangnya dengan nama "Nahdlatul Ulama", dengan menggunakan lambang resmi NU. Sebagai imbalannya mereka harus memberikan persentase keuntungannya kepada organisasi, dan semua label harus dicetak di percetakan milik NU sendiri.

Para kiai, kader NU dan masyarakat didorong mendirikan toko sendiri, dengan logo NU, untuk menjual barang-barang yang diperlukan di pesantren; departemen ini akan membantu mereka mengembangkan keterampilan bisnis mereka, dan para usahawan didorong menjual barang-barang mereka ke toko-toko ini dengan persyaratan yang lebih mudah. Dalam perkembangannya di era reformasi, syirkah mu'awwanah ini berkembang menjadi Baitul Maal wa ta'mil Syirkah Mu'awwanah Nahdlatul Ulama (BMT SM NU) yang bergerak di banyak sektor selain pertanian.¹⁰⁴

Kekuatan perekonomian NU sebenarnya terletak pada potensi pengembangan kemandirian pesantren yang terintegrasi menjadi suatu wadah dalam NU. Pesantren yang secara kultural maupun struktural berada dibawah NU jumlahnya sangat banyak dan tersebar diseluruh penjuru Indonesia hingga ke pelosok-pelosok. Kemandirian pesantren sejak berabad-abad yang lalu menunjukkan bahwa pesantren telah memiliki basis ekonominya secara mandiri. Namun perlu diakui juga bahwa kemampuan ekonomi pesantren masih bersifat tradisional, kecil dan mayoritas pada sektor pertanian tradisional.

Pesantren tidak hanya mendidik ilmu-ilmu agama kepada para santrinya, namun juga memberikan skill-skill untuk mengembangkan ekonomi, khususnya dalam bertani, berternak dan berdagang melalui koperasi pesantren, dan contoh

¹⁰³*Ibid*, h. 36

¹⁰⁴Tim PWNU Jawa Timur, *Aswaja An-Nahdliyah*, (Surabaya: Khalista, 2007), h. 121

pesantren yang memiliki koperasi seperti: a. Pesantren Sidogiri di Pasuruan, Pesantren ini sudah memiliki 10 cabang, b. *An Nuqoyah* di Guluk-Guluk Sumenep, c. *Nurul Jadid* di Paiton- Probolingga, d. Pesantren *Drajat* di Lamongan dll. Diantara pesantren itu bahkan telah memiliki produk unggulan masing-masing.¹⁰⁵

Sehingga selepas dari pesantren, para santri dapat hidup mandiri dengan bertani, berternak, atau menjadi pedagang kecil. Seiring dengan perkembangan zaman, sudah saatnya pesantren mengembangkan kemandiriannya dengan memperluas basis ekonominya melalui intensifikasi maupun ekstensifikasi produksi.

Intensifikasi produksi dapat dilakukan melalui pemanfaatan teknologi modern dan hasil-hasil penelitian dalam pengembangan unit-unit produksinya yang kebanyakan masih tradisional. Ekstensifikasi dilakukan dengan membuka diri pada peluang-peluang produksi lain yang sangat dibutuhkan oleh para santri dan masyarakat. Sehingga pesantren dapat menjadi basis pengembangan ekonomi umat. Hal yang harus dilakukan oleh pesantren dalam mewujudkan hal tersebut yaitu, pertama, pesantren harus membuka diri terhadap perkembangan teknologi dan hasil-hasil penelitian dalam pengembangan ekonomi.¹⁰⁶

Kedua, pesantren mesti menyediakan sumber daya yang memadai melalui pelatihan-pelatihan bagi santri dalam berbagai bidang garapan ekonomi di pesantren maupun di luar pesantren, sehingga karya para santri memiliki daya saing yang tinggi di pasar luas. Ketiga, membangun jaringan ekonomi antar pesantren, santri sebagai alumni pesantren, masyarakat dan pemilik modal. Jaringan ekonomi antar pesantren selain memberikan keuntungan secara ekonomi, juga mampu meningkatkan hubungan kerjasama diantara pesantren.¹⁰⁷

Banyaknya jumlah pesantren dengan ribuan santri tentu banyak kebutuhan yang harus dipenuhi yang tidak mungkin dapat disediakan sendiri oleh pesantren tersebut. Oleh karenanya jaringan ekonomi pesantren akan dapat menyediakan informasi produksi dan kebutuhan diantara pesantren sehingga pasar dan distribusi

¹⁰⁵ Manfred Ziemek, *Pesantren dalam Perubahan*, (Jakarta: P3M, 1986), h. 35

¹⁰⁶ *Ibid*, h. 36

¹⁰⁷ *Ibid*, h. 37

produksi ekonomi dari pesantren akan semakin luas. Dengan demikian pesantren akan semakin kuat dan mandiri, yang pasti juga akan dirasakan oleh para santri maupun alumni.

Ketaatan dan keeratan ikatan emosional antara pesantren dengan alumni dapat memberikan keuntungan untuk semakin memperluas jalur distribusi dan pengembangan pasar, sehingga alumni dapat menjadi penghubung antara pesantren dengan masyarakat. Yang terakhir, kerja sama dengan pemilik modal menjadi bagian penting dalam pengembangan ini, karena selama ini ekonomi santri hanya dibangun dengan keterbatasan modal.

Ekonomi pedesaan terutama di bidang pertanian merupakan penyerap tenaga kerja terbanyak dalam negara berkembang seperti Indonesia. Badan Pusat Statistik (2013) menyebutkan bahwa 45% penduduk di Indonesia bekerja di sektor pertanian lalu diikuti 23.5% di sektor Industri dan sisanya bekerja di sektor perdagangan dan jasa. Pembangunan pertanian di pedesaan tidak lepas dari kelembagaan yang berperan sebagai penyokong dari hulu hingga hilir agribisnis pertanian.

Kelembagaan pedesaan ini terdiri dari aparat pemerintah desa, Lembaga Swadaya Masyarakat (LSM), Organisasi Masyarakat (Ormas), paguyuban, dan sebagainya. Kelembagaan ini berperan besar dalam menentukan kemajuan ekonomi di pedesaan yang didominasi oleh pertanian, seperti penyediaan modal produksi, pengadaan bibit unggul, pembangunan irigasi dan pemasaran produk pertanian. Karena hal tersebut maka dibutuhkan kelembagaan yang berperan dalam menyokong faktor produksi pertanian tersebut.

Kelembagaan dalam menyokong hal tersebut haruslah memiliki kedekatan psikologis dengan para masyarakat desa, hal ini dikarenakan faktor pendidikan yang umumnya masih rendah di pedesaan sehingga mereka hanya percaya dengan para pemuka desa seperti para kyai atau Ulama, sehingga tepat bila Nahdlatul Ulama yang beranggotakan para alim Ulama menjadi sebuah lembaga yang menaungi seluruh faktor penyokong pertanian. NU dan pembangunan pertanian Nahdlatul Ulama (NU) merupakan organisasi masyarakat yang didirikan oleh

KH.Hasyim Asyari pada tahun 1926 dan salah satu tujuan berdirinya NU yaitu menyejahterakan para petani desa.

Hal ini sesuai dengan salah satu khittah dalam statue NU futsal 3 yaitu “Mendirikan badan-badan oentoeck memadjoekan oeroesan pertanian, perniagaan dan peroesahaan, jang tiada dilarang oleh sjara” sehingga jelas bahwa pasal 3 tersebut merupakan tugas NU dalam memajukan pertanian di pedesaan. Dengan demikian, NU serta perangkatnya akan berperan aktif dalam pembangunan pertanian di pedesaan dengan para ulama, santri dan para masyarakat desa secara bergotong royong dari penyediaan modal hingga pemasaran produk pertanian yang dihasilkan.

Berdirinya Nahdlatul Ulama tidak lepas dari berdirinya tiga tiang penyangga awal, yaitu Nahdlatul Wathan (Kebangkitan bangsa), Nahdlatut Tujjar (Kebangkitan Ekonomi kecil), dan Taswirul Afkar atau yang dikenal dengan Nahdlatul Fikr (Kebangkitan Pemikiran). Dengan demikian NU bukan hanya berdiri sebagai organisasi keagamaan dalam arti sempit, namun memperhatikan pula kesejahteraan ekonomi para jam’iyahnya.

b. Sepak Terjang Gerakan NU Sebelum Merdeka

1) Bidang Keagamaan

Sejak berdiri Nahdlatul Ulama menegaskan dirinya sebagai organisasi keagamaan Islam (Jam’iyyah Diniyyah Islamiyah). Nahdlatul Ulama didirikan untuk meningkatkan mutu pribadi-pribadi muslim yang mampu menyesuaikan hidup dan kehidupannya dengan ajaran agama Islam serta mengembangkannya, sehingga terwujudlah peranan agama Islam dan para pemeluknya sebagai rahmatan lil ‘alamin (sebagai rahmat bagi seluruh alam) sebagaimana firman Allah SWT: وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين

Artinya: *Tidaklah Kami mengutusmu (Muhammad) kecuali menjadi rahmat bagi seluruh alam. (QS. Ali Imran 107).*

Sebagai organisasi keagamaan, Nahdlatul Ulama merupakan bagian tak terpisahkan dari umat Islam Indonesia yang senantiasa berusaha memegang teguh prinsip persaudaraan (ukhuwah), toleransi (tasamuh), kebersamaan dan hidup

berdampingan antar sesama umat Islam maupun dengan sesama warga negara yang mempunyai keyakinan atau agama lain untuk bersama-sama mewujudkan cita-cita persatuan dan kesatuan bangsa yang kokoh dan dinamis.

Sebagai organisasi keagamaan, tentunya Naahdlatul Ulama memiliki ciri keagamaan yang dapat dilihat dalam beberapa hal, antara lain:

- a) Didirikan karena motif keagamaan, tidak karena dorongan politik, ekonomi atau lainnya.
- b) Berasas keagamaan sehingga segala sikap tingkah laku dan karakteristik perjuangannya selalu disesuaikan dan diukur dengan norma hukum dan ajaran agama.
- c) Bercita-cita keagamaan yaitu Izzul Islam wal Muslimin (kejayaan Islam dan kaum muslimin) menuju Rahmatan lil ‘Alamin (menyebarkan rahmat bagi seluruh alam).
- d) Menitikberatkan kegiatannya pada bidang-bidang yang langsung berhubungan dengan keagamaan, seperti masalah ubudiyah, mabarrat, dakwah, ma’arif, muamalah dan sebagainya.¹⁰⁸

2) Sepak Terjang di Bidang Ekonomi

Masyarakat pendukung NU lebih banyak dari golongan ekonomi lemah antara lain, pedagang kecil, pengerajin, petani, buruh tani dan sebagian kecil tuan tanah yang kebanyakan diantaranya adalah kiai. Pemberdayaan ekonomi yang dilakukan oleh NU lebih diarahkan kepada pengembangan potensi-potensi ekonomi yang dimiliki oleh warganya.

Tahun 1929 kring NU Pancar Keling mendirikan sebuah koperasi dengan nama Copertie Kaoem Moeslimin (CKM), di pimpin oleh pengurus HBNO K.H. Abdul Halim. Barang-barang yang diperjual belikan dalam koperasi ini adalah barang kebutuhan sehari-hari seperti, gula, beras, rokok, kopi, sabun, pasta gigi, kacang, minyak dan lainnya. Peraturan dasar CKM dalam pembagian keuntungan

¹⁰⁸Umaruddin Masdar, *Pemikiran Politik 9 Ulama Besar NU: Tradisi NU*, (Jakarta: DPP PKB, 2008), h. 54

dibagi 5: 40% untuk pegawai, 15% untuk pemilik modal, 25% untuk menambah modal, 5% untuk juru tulis dan 15% untuk NU. Model koperasi serupa dibentuk oleh NU cabang Cilacap pada bulan Desember 1938, sedangkan NU cabang Purwokerto baru ada dalam bulan Juli 1939.

Tahun 1930 didirikan sebuah badan wakaf dengan nama *Lajnah Waqfiah* disetiap cabang NU. Badan ini bertugas mengurus harta wakaf ataupun harta lain yang tidak berasal dari wakaf, untuk keperluan sosial NU. Tahun 1937 Badan ini ditingkatkan menjadi Badan Waqfiah NU, yang tidak hanya mengurus harta wakaf, bukan wakaf tetapi lebih dari itu mempunyai kewenangan untuk membeli, mempunyai atau menguasai (nazir) tanah wakaf, berdasarkan pada asas Islam salah satu dari empat mazhab.

Badan ini mengadakan pertemuan pengurus bertempat di kediaman K.H. Wahab Chasbullah tanggal 3 Januari 1939, dihadiri oleh K.H. Bisri, K.H. Abdul Wahab Chasbullah, K.H. Noer, H. Burhan, H. Ichsan, H. Saleh Sjamil, H. Nawawi Amin dan Soedarmo Umar Sanusi. Agenda pertemuan adalah pergantian pengurus, pembentukan secretariat, pembentukan Komisi Anggaran Dasar Dan Anggaran Rumah Tangga.

Pengurus Badan Waqfiah NU terpilih adalah Ketua K.H. Noer, Wakil Ketua H. Saleh Sjamil, Bendahara H. Boerhan, Sekretaris Soedarmo Umar Sanusi. Sedangkan anggota Komisi Anggaran Dasar dan Anggaran Rumah Tangga adalah K.H. Machfudz Siddiq, Soedarmo Umar Sanusi, K.H. Wahab Chasbullah, H. Nawawi Amin, Komisi ini bertugas untuk membuat rancangan AD/ART yang akan diusulkan pada muktamar NU ke 15 di Surabaya.

Muktamar ke XIII di Menes, Juni 1938 Pengurus Besar NU memutuskan untuk membentuk sebuah badan yang mengurus persoalan impor barang dari luar negeri dalam penyediaan barang perdagangan pengusaha NU, import handel ini sifatnya otonom di luar organisasi NU untuk menyediakan barang-barang keperluan rumah tangga yang memakai nama dan symbol NU. Setiap cabang diwajibkan mendirikan badan perdagangan di luar NU dengan modal sedikitnya f 500,- untuk menjadi pedagang antara (*tusschen-handel*).³⁹ Dalam muktamar ini juga direncanakan mendirikan *Lajnah Maliyah* atau Bank Islam atas usul cabang

Krui, yang kemudian dibentuk komisi yang mengurus hal itu.

Ketua HBNO, K.H. Machfud Siddiq tahun 1939 mempelopori berdirinya badan-badan koperasi yang disebut dengan Syirkah Mu'awwanah di setiap cabang NU. Koperasi ini terlihat mencapai kemajuan di beberapa cabang antara lain Surabaya, Singosari, Malang, Gresik dan Bangilan. Saat itu direncanakan untuk melakukan impor sepeda dari Singapura, namun gagal. Keberhasilan yang dicapai adalah impor barang pecah belah dari Jepang yang diberi simbol NU.

Sekitar Juli 1937 ANO cabang Sokaraja telah mendirikan perusahaan yang memproduksi peralatan rumah tangga antara lain geretan batu dan sendok makan dari kuningan.⁴² Salah satu keputusan Konferensi NU ke I Jawa Tengah tanggal 30-31 Oktober 1937, menggalakan produksi alat-alat rumah tangga seperti yang dilakukan oleh ANO Sokaraja, yaitu geretan batu dan sendok dari kuningan.

Bulan Februari 1937, Departemen Pertanian dan Perdagangan NU Cabang Pasuruan mendirikan koperasi petani. Usaha-usaha yang dilakukan antara lain, menyewa tanah pertanian, memberikan penerangan-penerangan pertanian, memperbaiki nasib petani dan mengurus hasil pertanian pasca panen.⁴⁴ Untuk memperbaiki pengelolaan pertanian, NU Cabang Banyumas melakukan pengumpulan modal dan mengurus penjualan hasil pertanian dengan jalan petani NU menyetor kan hasil panen padi selama lima tahun, setiap musim panen dan akan mengusahakan penjualannya disaat harga gabah naik, sehingga mampu meningkatkan kesejahteraan petani NU.

3) Sepak Terjang di Bidang Pendidikan

Nahdlatul Ulama memaknai pendidikan tidak semata-mata sebagai sebuah hak, melainkan juga kunci dalam memasuki kehidupan baru. Pendidikan merupakan tanggung jawab bersama dan harmonis antara pemerintah, masyarakat dan keluarga. Ketiganya merupakan komponen pelaksana pendidikan yang interaktif dan berpotensi untuk melakukan tanggung jawab dan harmonisasi. FunGerakan Sosial Islam pendidikan bagi Nahdlatul Ulama adalah, satu, untuk mencerdaskan manusia dan bangsa sehingga menjadi terhormat dalam pergaulan

bangsa di dunia, dua, untuk memberikan wawasan yang plural sehingga mampu menjadi penopang pembangunan bangsa.¹⁰⁹

Gerakan pendidikan Nahdlatul Ulama sebenarnya sudah dimulai sebelum Nahdlatul Ulama sebagai organisasi secara resmi didirikan. Cikal bakal pendidikan Nahdlatul Ulama dimulai dari berdirinya Nahdlatul Wathan, organisasi penyelenggara pendidikan yang lahir sebagai produk pemikiran yang dihasilkan oleh forum diskusi yang disebut Tashwirul Afkar, yang dipimpin oleh KH. Abdul Wahab Hasbullah. Organisasi ini mempunyai tujuan untuk memperluas dan mempertinggi mutu pendidikan sekolah atau madrasah yang teratur.

Mengusahakan terciptanya pendidikan yang baik, maka Nahdlatul Ulama memandang perlunya proses pendidikan yang terencana, teratur dan terukur. Sekolah atau madrasah menjadi salah satu program permanen Nahdlatul Ulama, disamping jalur non formal seperti pesantren. Sekolah atau madrasah yang dimiliki Nahdlatul Ulama memiliki karakter yang khusus, yaitu karakter masyarakat.

Diakui sebagai milik masyarakat dan selalu bersatu dengan masyarakat, oleh masyarakat dan untuk masyarakat. Sejak semula masyarakat mendirikan sekolah atau madrasah selalu dilandasi oleh mental, percaya pada diri sendiri dan tidak menunggu bantuan dari luar. Pada masa penjajahan, Nahdlatul Ulama secara tegas menolak bantuan pemerintah jajahan bagi sekolah atau madrasah dan segala bidang kegiatannya.

Lembaga Pendidikan Ma'arif (LP Ma'arif) yang berdiri pada tanggal 19 September 1929 M atau bertepatan dengan 14 Rabiul Tsani 1347 H adalah lembaga yang membantu Nahdlatul Ulama di bidang pendidikan yang selalu berusaha meningkatkan dan mengembangkan sekolah atau madrasah menjadi lebih baik.

Selain sekolah atau madrasah, pendidikan lain yang dikelola Nahdlatul Ulama adalah pesantren. Dengan segala dinamikanya, keberadaan pesantren telah memberikan sumbangan besar yang tidak ternilai harganya dalam mencerdaskan

¹⁰⁹Abuddin Nata, *Metodologi Studi Islam*, (Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2001), h. 69

anak bangsa, menyuburkan tradisi keagamaan yang kuat serta menciptakan generasi yang berakhlak karimah.

Pendidikan pesantren dirancang dan dikelola oleh masyarakat, sehingga pesantren memiliki kemandirian yang luar biasa, baik dalam memenuhi kebutuhannya sendiri, mengembangkan ilmu (agama) maupun dalam mencetak ulama. Para lulusan pesantren tidak sedikit yang tampil dalam kepemimpinan nasional, baik dalam reputasi kejuangan, keilmuan, kenegaraan maupun kepribadian.

Salah satu tugas besar yang menjadi tanggung jawab Nahdlatul Ulama dalam pengembangan pendidikan pesantren adalah bagaimana menggali nilai-nilai tradisi yang menjadi ciri khasnya dengan ajaran Islam untuk menyongsong masa depan yang lebih baik. Hanya dengan demikian Nahdlatul Ulama akan mampu memberikan arti keberadaan dan kebermaknaannya dalam masyarakat, bangsa dan kemanusiaan

4) Sepak Terjang NU di Bidang Politik

Menurut KH. Ahmad Mustofa Bisri, setidaknya ada 3 jenis politik dalam pemahaman Nahdlatul Ulama, yaitu politik kebangsaan, politik kerakyatan dan politik kekuasaan. Nahdlatul Ulama sejak berdiri memang melakukan aktivitas politik, terutama dalam pengertian yang pertama, yakni politik kebangsaan, karena Nahdlatul Ulama sangat berkepentingan dengan keutuhan Negara Kesatuan Republik Indonesia (NKRI).¹¹⁰

Dalam sejarah perjalanan Indonesia, tercatat bahwa Nahdlatul Ulama selalu memperjuangkan keutuhan NKRI. Selain dilandasi oleh nilai-nilai ke-Islaman, kebijakan-kebijakan yang diambil oleh Nahdlatul Ulama juga didasari oleh nilai-nilai ke-Indonesia-an dan semangat nasionalisme yang tinggi.

Politik jenis kedua yang dijalankan oleh Nahdlatul Ulama yaitu politik kerakyatan. Politik kerakyatan bagi Nahdlatul Ulama sebenarnya adalah perwujudan dari prinsip amar ma'ruf nahi munkar yang ditujukan kepada penguasa untuk membela rakyat. Hal itulah yang kemudian diambil alih oleh

¹¹⁰KH. Bishri Syansuri, *Cita-Cita dan Pengabdiannya*, (Surabaya: Al-Ikhlash Press, 1983), h. 23

generasi muda Nahdlatul Ulama melalui LSM-LSM, ketika melihat Nahdlatul Ulama secara structural kurang peduli terhadap permasalahan yang menyangkut kepentingan rakyat kecil.

Nahdlatul Ulama juga menjalankan politik jenis ketiga, yaitu politik kekuasaan atau yang lazim disebut politik praktis. Politik kekuasaan merupakan jenis politik yang paling banyak menarik perhatian orang Nahdlatul Ulama. Dalam catatan sejarah, terlihat bahwa Nahdlatul Ulama pernah mendapatkan kesuksesan dalam pemilu pertama di Indonesia pada tahun 1955. Pada saat itu, dalam waktu persiapan yang relative sangat pendek, Partai Nahdlatul Ulama yang baru keluar dari Masyumi dapat menduduki peringkat ketiga setelah PNI dan Masyumi yang sangat siap waktu itu.

Disusul pada pemilu pertama orde baru pada tahun 1971, dimana Partai Nahdlatul Ulama menduduki posisi kedua setelah Golongan Karya. Sejak saat itu banyak tokoh Nahdlatul Ulama yang terjun ke dunia politik praktis. Hal ini membawa dampak negatif pada aktivitas penting Nahdlatul Ulama lainnya seperti dalam bidang pendidikan, ekonomi, sosial dan dakwah yang menjadi terbengkalai.

Menyadari bahwa Nahdlatul Ulama merupakan satu kesatuan yang integral dari para anggotanya dengan aneka ragam latar belakang dan aspirasi masing-masing dan demi mengembangkan budaya politik yang bertanggung jawab, maka Nahdlatul Ulama memberikan pedoman berpolitik sebagai berikut:

- a) Berpolitik mengandung arti keterlibatan warga Negara dalam kehidupan berbangsa dan bernegara.
- b) Berpolitik yang berwawasan kebangsaan dan menuju integrasi bangsa dengan menjunjung tinggi persatuan dan kesatuan.
- c) Berpolitik dengan mengembangkan nilai-nilai kemerdekaan yang hakiki dan demokratis, menyadari hak, kewajiban dan tanggung jawab untuk mencapai kemaslahatan bersama.
- d) Berpolitik harus dilakukan dengan moral, etika dan budaya sesuai dengan nilai-nilai sila-sila Pancasila.
- e) Berpolitik harus dilakukan dengan kejujuran nurani dan moral agama.

- f) Berpolitik dilakukan untuk memperkokoh consensus-konsensus nasional dan dilaksanakan sesuai dengan akhlakul karimah sebagai pengamalan ajaran Islam Ahlussunnah Wal Jama'ah.
- g) Berpolitik dengan dalih apapun tidak boleh dilakukan dengan mengorbankan kepentingan bersama dan memecah belah persatuan.
- h) Perbedaan pandangan harus tetap berjalan dalam suasana persaudaraan dan saling menghargai.
- i) Berpolitik menuntut adanya komunikasi kemasyarakatan timbal balik dalam pembangunan nasional.¹¹¹

Dengan berpedoman pada etika politik di atas, menurut Ir. KH. Salahuddin Wahid, Nahdlatul Ulama dapat mewujudkan peran politik yang ideal dengan selalu berpegang pada prinsip-prinsip, pertama, memperhatikan kepentingan bangsa dan negara serta agama, kedua, memperhatikan kepentingan Nahdlatul Ulama, baik secara jama'ah (komunitas) maupun jam'iyah (organisasi), ketiga, orang-orang Nahdlatul Ulama yang memiliki jabatan dalam structural organisasi Nahdlatul Ulama tidak masuk ke dalam wilayah politik praktis.

Selanjutnya dalam merespon perkembangan politik pada masa reformasi, Nahdlatul Ulama memfasilitasi pendeklarasian sebuah partai politik. Pendeklarasian partai tersebut bertujuan untuk menyalurkan dan memproses warga nahdliyin yang ingin berkiprah dalam politik praktis agar menjadi politisi sejati, yang pada gilirannya menjadi negarawan. Pada sisi lain, Nahdlatul Ulama memberikan kebebasan pada warganya untuk memasuki partai politik manapun yang diyakininya dapat menjadikan dirinya sebagai politisi sejati dan negarawan.

3. Hambatan NU dalam Gerakan Ekonomi Islam

Kendala utama dalam pemberdayaan masyarakat NU lebih disebabkan kebanyakan masyarakat NU berada dalam garis kemiskinan yang berada di desa-desa. Kendala utama ini secara tegas disampaikan oleh K.H. Machfudz Siddiq dalam kursus pengurus NU Cabang Gresik 8 Muharram 1358.

¹¹¹*Op cit*, A. Gaffar Karim, h. 98

Nahdlatul Ulama sudah bertindak tiga belas tahun lamanya. Sepanjang pendapatan para pengemoedinja bahwa kelambatan atau terhentinja (tidak berhasilnja) beberapa banyak usahanya sehingga perjalanan NU menoe djoe ke pokok toedjoeannja mendjadi terhalangi atau terhambat adalah karena N.O. menghadapi rintangan jang maha heibat, jaitoe kemiskinnnja oemmat Islam !!perdjalan N.O. menoe djoe ke pokok toedjoeannja, tersentoh oleh kemiskinnnja oemmat Islam.¹¹²

Lebih lanjut dia menjelaskan bahwasanya kendala yang dihadapi NU dalam memberikan pemberdayaan kepada masyarakat antara lain pertama, kurangnya dana sehingga usaha-usaha untuk mewujudkan tujuan pokok NU mendjadi terhambat seperti, tidak mampu menciptakan usaha rakyat, dan tidak mampu juga mendirikan madrasah guru dan kurangberjalan nya madrasah yang sudah ada serta sulit untuk melaksanakan kursus-kursus. Kedua, sukar mendapatkan pemimpin-pemimpin yang cakap dan banyak pemimpin NU yang karena kemiskinnnya kemudian melakukan penyimpangan seperti, minta dipilih untuk mendjadi kepala desa atau diangkat mendjadi penghulu.

Ketiga, pegangan agama mendjadi lemah karena miskin dan banyak meninggalkan ibadah seperti salat Jum'at dan puasa demi pekerjaan. Ke empat, karena kemiskinan banyak umat Islam memikirkan diri sendiri tanpa mau memikirkan umat. Kelima, karena kemiskinan menyebabkan hilangnya peluang bisnis warga NU dan tidak dapat menegakkan syari'at dalam bisnis yang berlaku dalam persoalan bisnis ini dia mengatakan:

Oleh kemiskinnnja oemmat Islam, dan oleh sebab terlepasnja oeroesan2 jang berkenaan dengan masjarakat ramai, misalnja hal perdagangan dan segala sesoeatoe jang bersangkoetan dengan perdagangan (sewa menjewa dllnja) jang mana oeroesan2 itoe djatoeh didalam tangannja lain golongan , maka sesoeatoe peratoerannja, sjarath roekoennja dllnja, tentoe diatoer menoe roet sebagaimana mereka soeka dan mereka pandang baik, sedang kita orang Islam, oleh sebab tidak mempoenjai apa-apa jang menjebabkan kita toeroet mengatoernja, terpaksa menoe roet tjara dan djalannja para pedagang2 itoe, walaupun tiada koerang2 jang menjalahi, atau bertentangan atau ditentang oleh Islam, misalnja riba, speculacie makanan (djoeal beli barang makanan sebeloem gabadl) dllnja tjara dagang zaman sekarang.

¹¹² Berita Nahdlatoel 'Oelama, 15 Februari 1939, h.171

Dalam mengatasi kemiskinan, solusi yang ditawarkan oleh HBNO adalah pemberdayaan ekonomi, tetapi dalam menjalankan bisnis bagi warga NU yang terpenting adalah pemenuhan syari'at di dalamnya. Lebih lanjut Machfudz Siddiq mengatakan:

Tegeslah soedah bahwa perhatian N.O. terhadap pada ekonomie, boekanolah berarti N.O. soedah beroebah sifatnja, dari perhimpoean keigamaan, mendjadi perhimpoean dagang, tidak sekali-kali, hanjasenja perhatiannja N.O. terhadap soeal ekonomie itoe, sekedar oentoek bisa melangkah kepada pokok toedjoeannja jang pertama kali, jaitoe berkembangnja dan berlakoenja Sjara' Islam (djam'ijatoen dienijjatoen machdlah.

Pemberdayaan ekonomi NU juga masih terhalang beberapa kultur yang kontra produktif dalam pelaksanaan bisnis. Kultur tersebut antara lain kesukaan berdusta, tidak memenuhi janji dan tiada nya tolong menolong sesamanya, kultur ini harus dihilangkan dalam dunia bisnis NU. Disamping itu harus diusahakan adanya penggabungan modal agar dapat bersaing dalam bidang perdagangan.

Lahan garap utama pemberdayaan masyarakat NU adalah dalam bidang pertanian, karena kebanyakan masyarakat pendukung NU adalah petani, baru kemudian perdagangan. Untuk persoalan pemberdayaan politik dan aspirasi politik, NU akan menyalurkan kepada partai-partai politik Islam, karena selain NU adalah organisasi sosial keagamaan juga tidak diragukan lagi NU belum menguasai dalam persoalan tersebut.¹¹³

Syari'at Islam tidak hanya mengatur hubungan antara manusia dengan Allah, tetapi juga mengatur tata hubungan antar manusia. Berdasarkan Lima prinsip dalam *maqhasid al-syari'ah*, syari'at Islam mempunyai sasaran yang mendasar yaitu kesejahteraan lahir batin bagi semua manusia. Bertolak dari hal tersebut maka kemaslahatan umum (*al-mashalih al-'ammah*) merupakan kewajiban yang harus diwujudkan. Kemaslahatan umum adalah terpenuhinya kebutuhan dasar (*dlaruriyah*) yang menjadi sasaran pokok untuk mencapai keselamatan agama, akal fikiran, jiwa raga, keturunan, dan harta benda. Termasuk terpenuhinya kebutuhan sekunder (*hajiyah*) dan kebutuhan pelengkap (*takmiliyah*).

¹¹³*Ibid*, h. 175

Dengan pandangan semacam itu maka tidaklah mengherankan bila dalam keputusan *bahtsul masail dinniyah* NU dalam muktamar-muktamar awal banyak terkait dengan persoalan pemberdayaan masyarakat. Ide-ide tentang syari'at yang ditujukan untuk pemberdayaan masyarakat telah ditemukan dalam keputusan-keputusan awal komisi masail dinniyah di muktamar NU.

Pengelolaan zakat, pada masa itu ide pengelolaan zakat untuk pemberdayaan masyarakat telah berkembang di sebagian kiai NU, bersandar kepada pendapat imam al-Qoffal (meskipun dianggap *dhaif* oleh mayoritas kiai NU) bahwa zakat dapat dikelola untuk pemberdayaan masyarakat, seperti pembangunan sarana ibadah dan pendidikan (masjid, madrasah dan pesantren).¹⁵ Zakat fitrah pun sebagaimana didasarkan pada kitab *Anwar* juz 1, dalam kondisi tertentu dapat dijual untuk pemberdayaan masyarakat.

Pemberdayaan masyarakat seperti pendidikan, pandangan NU tidak melupakan pokok dari pemberdayaan, yaitu institusi pemberdayaan itu sendiri. Hal ini terlihat dengan diberikannya hukum boleh bagi sekolah yang menarik uang (SPP) dari murid oleh sekolah untuk biaya operasional sekolah dan honor guru. Pandangan ini didasarkan dari kitab *Bughyatul Mustarsyidin*.

Pemberdayaan masyarakat dalam bidang bisnis sangat nyata dalam faham keagamaan NU. Faham keagamaan NU menganjurkan adanya pemanfaatan peluang bisnis, sebagaimana diperbolehkannya bagi seorang yang menerima gadai untuk memanfaatkan barang gadaian yang ada pada dirinya. Disandarkan pada kitab *I'anatu Thalibin*, NU menganjurkan untuk memanfaatkan rasa kegembiraan hari besar Islam agar menjual barang yang semakin menyemarakkan hari besar tersebut. Jual-beli mercon merupakan salah satunya.

Anjuran untuk memperbesar modal juga menjadi perhatian NU. Kesempatan untuk memperbesar modal adalah dalam jual-beli sende (*bai'ul'uhdah*). Jenis jual beli barang dengan perjanjian sebelum akad bahwa barang tersebut akan dibeli lagi dengan harga tertentu, sebagaimana disebutkan dalam kitab *Fatawi Ibnu Hajar*.

Faham keagamaan NU juga menganjurkan untuk tidak membatasi rekanan bisnis, bersandarkan kitab *I'anatu Thalibin*, umat Islam dibolehkan untuk

melakukan kontak bisnis dengan orang non Muslim. Bisnis sewa menyewa dengan orang non Muslim diperbolehkan meskipun barang sewaan nantinya dimanfaatkan untuk ritual ibadah penyewa. Sawah yang digarapkan kepada orang non Muslim dibolehkan dalam pandangan NU, bahkan tidak ada kewajiban mereka membayar zakat.

Masyarakat pendukung NU lebih banyak dari golongan ekonomi lemah antara lain, pedagang kecil, pengerajin, petani, buruh tani dan sebagian kecil tuan tanah yang kebanyakan diantaranya adalah kiai. Pemberdayaan ekonomi yang dilakukan oleh NU lebih diarahkan kepada pengembangan potensi-potensi ekonomi yang dimiliki oleharganya.

Tahun 1929 kring NU Pancar Keling mendirikan sebuah koperasi dengan nama Copertie Kaoem Moeslimin (CKM), di pimpin oleh pengurus HBNO K.H. Abdul Halim. Barang-barang yang diperjual belikan dalam koperasi ini adalah barang kebutuhan sehari-hari seperti, gula, beras, rokok, kopi, sabun, pasta gigi, kacang, minyak dan lainnya. Peraturan dasar CKM dalam pembagian keuntungan dibagi 5: 40% untuk pegawai, 15% untuk pemilik modal, 25% untuk menambah modal, 5% untuk juru tulis dan 15% untuk NU. Model koperasi serupa dibentuk oleh NU cabang Cilacap pada bulan Desember 1938, sedangkan NU cabang Purwokerto baru ada dalam bulan Juli 1939.¹¹⁴

Tahun 1930 didirikan sebuah badan wakaf dengan nama *Lajnah Waqfiyah* disetiap cabang NU. Badan ini bertugas mengurus harta wakaf ataupun harta lain yang tidak berasal dari wakaf, untuk keperluan sosial NU. Tahun 1937 Badan ini ditingkatkan menjadi Badan Waqfiyah NU, yang tidak hanya mengurus harta wakaf, bukan wakaf tetapi lebih dari itu mempunyai kewenangan untuk membeli, mempunyai atau menguasai (nazir) tanah wakaf, berdasarkan pada asas Islam salah satu dari empat mazhab.

Badan ini mengadakan pertemuan pengurus bertempat di kediaman K.H. Wahab Chasbullah tanggal 3 Januari 1939, dihadiri oleh K.H. Bisri, K.H. Abdul Wahab Chasbullah, K.H. Noer, H. Burhan, H. Ichsan, H. Saleh Sjamil, H.

¹¹⁴ LTN NU JATIM, *ahkamul fukaha FI muqararati mu'tamarati Nahdlatul Ulama*, edisi terjemah (Surabaya: diantama, 2004), h. 242

Nawawi Amin dan Soedarmo Umar Sanusi. Agenda pertemuan adalah pergantian pengurus, pembentukan secretariat, pembentukan Komisi Anggaran Dasar Dan Anggaran Rumah Tangga. Pengurus Badan Waqfiah NU terpilih adalah Ketua K.H. Noer, Wakil Ketua H. Saleh Sjamil, Bendahara H. Boerhan, Sekretaris Soedarmo Umar Sanusi. Sedangkan anggota Komisi Anggaran Dasar dan Anggaran Rumah Tangga adalah K.H. Machfudz Siddiq, Soedarmo Umar Sanusi, K.H. Wahab Chasbullah, H. Nawawi Amin, Komisi ini bertugas untuk membuat rancangan AD/ART yang akan diusulkan pada muktamar NU ke 15 di Surabaya, badan ini tahun 1939 mempunyai kekayaan sebesar f527,67,-.

Muktamar ke XIII di Menes, Juni 1938 Pengurus Besar NU memutuskan untuk membentuk sebuah badan yang mengurus persoalan impor barang dari luar negeri dalam penyediaan barang perdagangan pengusaha NU, import handel ini sifatnya otonom di luar organisasi NU untuk menyediakan barang-barang keperluan rumah tangga yang memakai nama dan symbol NU. Setiap cabang diwajibkan mendirikan badan perdagangan di luar NU dengan modal sedikitnya f 500,- untuk menjadi pedagang antara (*tusschen-handel*).³⁹ Dalam muktamar ini juga direncanakan mendirikan *Lajnah Maliyah* atau Bank Islam atas usul cabang Krui, yang kemudian dibentuk komisi yang mengurus hal itu.

Ketua HBNO, K.H. Machfud Siddiq tahun 1939 memelopori berdirinya badan-badan koperasi yang disebut dengan Syirkah Mu'awwanah di setiap cabang NU. Koperasi ini terlihat mencapai kemajuan di beberapa cabang antara lain Surabaya, Singosari, Malang, Gresik dan Bangilan. Saat itu direncanakan untuk melakukan impor sepeda dari Singapura, namun gagal. Keberhasilan yang dicapai adalah impor barang pecah belah dari Jepang yang diberi simbol NU.

Sekitar Juli 1937 ANO cabang Sokaraja telah mendirikan perusahaan yang memproduksi peralatan rumah tangga antara lain geretan batu dan sendok makan dari kuningan.⁴² Salah satu keputusan Konferensi NU ke I Jawa Tengah tanggal 30-31 Oktober 1937, menggalakan produksi alat-alat rumah tangga seperti yang dilakukan oleh ANO Sokaraja, yaitu geretan batu dan sendok dari kuningan.

Bulan Februari 1937, Departemen Pertanian dan Perdagangan NU Cabang Pasuruan mendirikan koperasi petani. Usaha-usaha yang dilakukan antara lain,

menyewa tanah pertanian, memberikan penerangan-penerangan pertanian, memperbaiki nasib petani dan mengurus hasil pertanian pasca panen.⁴⁴ Untuk memperbaiki pengelolaan pertanian, NU Cabang Banyumas melakukan pengumpulan modal dan mengurus penjualan hasil pertanian dengan jalan petani NU menyeterkan hasil panen padi selama lima tahun, setiap musim panen dan akan mengusahakan penjualannya disaat harga gabah naik, sehingga mampu meningkatkan kesejahteraan petani NU.

BAB V

PENUTUP

A. Kesimpulan

Hasil analisis data dan pembahasan yang telah dilakukan sesuai tujuan penelitian, dapat disimpulkan beberapa hal sebagai berikut:

1. Dari beberapa pola gerakan ormas di Indonesia ada yang bersifat gerakan sosial ekonomi yang bersifat ekstrim, sekuler dan konservatif, tetapi pola gerakan yang dilakukan oleh ormas SDI, Muhammadiyah, dan NU memiliki gerakan yang bersifat Tradisionalis-Konservatif/Moderat dan modern artinya faham ideologi, sosial dan ekonomi yang berakomodasi sama dengan bangsa ini.
2. Pada dasarnya munculnya gerakan oramas SDI, Muhammadiyah, dan NU dikarenakan karena politik pemerintah yang diskriminatif, kondisi prekonomian masyarakat pribumi yang sangat memprihatinkan, dan maraknya kristianisasi di kalangan umat Islam.
3. Dapat disimpulkan bahwasanya Gerakan yang diberikan oleh SDI, Muhammadiyah, dan NU kepada masyarakat sangat memberikan dampak yang positif baik itu dari ideologi, politik, sosial terlebih khusus dibidang ekonomi.
4. Dengan memberikan gerakan ekonomi, politik, ideologi dan lain sebagainya kepada masyarakat dengan penuh semangat untuk mengangkat drajat bangsa ini dari penjajahan pada waktu itu, dapat memberikan motivasi bagi kita terutama umat Islam pada saat sekarang ini, bagaiman kita dapat memberikan gerakan yang positif untuk umat yang lain yang masih kekurangan.
5. Hambatan-hambatan SDI dalam memberdayakan ekonomi umat diantaranya, pemerintah Belanda tidak memberikan leluasa kepada ormas SDI untuk berkembang, dan pemerintah belanda lebih memberikan keluasaan kepada pedagang China. Selanjutnya konflik yang terjadi di tubuh SDI, akibatnya program-program yang dibuat SDI tidak berjalan sesuai dengan harapan.

6. Hambatan-hambatan Muhammadiyah dalam memberdayakan ekonomi umat merupakan terjadinya perubahan paradigma di tubuh Muhammadiyah, perubahan paradigma ini berawal dari karakter kepemimpinan yang dibangun. Sebagaimana telah dijabarkan bahwa Muhammadiyah lahir dan dikembangkan oleh naluri para pedagang, sedangkan periode penerusnya banyak dipimpin oleh para pegawai atau karyawan yang kurang memiliki naluri bisnis, sehingga bisnis apapun yang dikembangkan akan sulit untuk berkembang.
7. Hambatan-hambatan NU dalam memberdayakan ekonomi umat yang pertama adalah minimnya dana organisasi NU pada awal berdirinya, sehingga sulit untuk membuat pemberdayaan kepada masyarakat dan yang kedua sukar mendapatkan pemimpin-pemimpin yang cakap dan banyak pemimpin NU yang karena kemiskinannya kemudian melakukan penyimpangan seperti, minta dipilih menjadi kepala desa atau di angkat menjadi penghulu.

B. Saran

1. Program gerakan-gerakan yang diberikan oleh SDI kepada masyarakat muslim mampu mengimbangi para pedagang Tionghoa yang pada waktu itu memiliki kemampuan dagang yang lebih besar dibandingkan pedagang muslim. Kebijakan SDI yang peduli kepada pedagang muslim seharusnya tidak hanya pada tahun 1905 tetapi berlanjut sampai sekarang.
2. Kegiatan gerakan yang diberikan oleh Muhammadiyah untuk memperbaiki taraf hidup masyarakat muslim dan meningkatkan sumber daya manusianya seperti mendirikan Bank Muhammadiyah, BUMM (badan usaha milik Muhammadiyah), koperasi dan sekolah-sekolah sudah cukup baik. Namun kegiatan prekonomian yang digerakkan ormas Muhammadiyah tidak memberikan sumbangan Gerakan Sosial ekonomi Islam yang besar bagi masyarakat sekarang ini

3. Pemberian pemberdayaan oleh NU untuk meningkatkan pendapatan masyarakat pedesaan dan perkotaan pada waktu itu sangat baik seperti membuat gagasan kerjasama dengan pemerintah, mengadakan jaringan ekonomi ke perkotaan dan pedesaan dan membuat koperasi umat, namun kebijakan itu tidak bertahan lama karena NU lebih fokus yang bersifat kepada keagamaan dan politik.

DAFTAR PUSTAKA

- Abbas, Siradjuddin. *I'tiqad Ahlussunnah Wal Jamaah*. Jakarta: Pustaka Tarbiyah Baru, 2010.
- Abdul Aziz, Aceng. *Islam Ahlussunnah Wal jama'ah di Indonesia*, Jakarta: Pustaka Ma'arif NU, 2006
- Abdul Ghani, Roeslan. *Politik dan Ilmu*, Jakarta: Yayasan Prapanca, 1902.
- Adikarya, Suharto. *Sejarah Pergerak Nasional: dari Budi Utomo Sampai Proklamasi 1908-1945*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 1994.
- Agus. *Peran Muhammadiyah dalam Kehidupan Ekonomi*, Jakarta: Rajawali Pers, 2011.
- Ahmad Adabi Darban, Mustafa Kamal Pasha. *Muhammadiyah Sebagai Gerakan Islam*, Yogyakarta: LPPI UMY, 2000.
- Ali Haedar, M. *Nahdlatul Ulama dan Islam di Indonesia: Pendekatan Fikih dalam Politik*, Jakarta: Gramedia, 1998.
- Al-Maraghi, Mustofa. *Tafsir al-Maraghi*. Kairo: Mustofa Babil Halabi, 1966.
- Al-Thabari Ibn Jarir. *Tafsir Jami' al Bayan fi ta'wil al-Qur'an*. Baso, Ahmad, *NU Studies Pergolakan Antara Fundamentalisme Islam & Fundamentalisme Neo-Liberal*, Jakarta: Erlangga, 2006.
- Amin Masyhur. *H.O.S, Tjokroaminoto, Rekonstruksi Pemikiran dan Perjuangan*, Yogyakarta: Tjokroaminoto University Pres, 1995.
- Amin Rais, Muhammad. *Hubungan antara Politik dan Dakwah*, Bandung: Mujahid Press, 2004.
- Amir Munir, Samsul. *Sejarah Peradaban Islam*, Jakarta: Amzah, 2010.

- A Mukhdlor, Zuhdi. *NU dan Politik*, Yogyakarta: PT Gunung Jati dan Pondok Pesantren al-Munawwir Krapyak, 1986.
- Aqil Siradj, Said. *Ahlussunnah Wal Jama'ah dalam Lintasan Sejarah*, Yogyakarta: LKPSM, 1997
- Arifin, MT. *Gagasan Pembaharuan Muhammadiyah*, Surakarta: Pustaka Jaya, 1985.
- Beti Posha Yanuri. "Perkembangan Islam di Indonesia" dalam *Jurnal Historia* Vol 3, Tahun 2015.
- Buchori Saefuddin, Didin. *Sejarah Politik Indonesia Modern*, Yogyakarta: Ombak, 2009.
- Budiman, Arif, (ter) Frank, Andre Gunder. *Sosiologi Pembangunan dan Keterbelakangan Sosiologi*, Jakarta: Pustaka Pulsar 1984.
- Darasti, Soeratman. *Kehidupan Dunia Kraton*, Yogyakarta: Taman Siswa, 1989.
- Daliman, *Islamisasi dan perkembangan Kerajaan-Kerajaan Islam di Indonesia*, Yogyakarta: Ombak, 2012.
- Dham, Bernahard. *Sukarno dan Perjuangan Kemerdekaan*, Jakarta: LP3ES, 1987.
- Djindir, Tamimy, M. *Latar Belakang Berdirinya Muhammadiyah, "Sejarah Pemikiran dan Amal Usaha"* Yogyakarta: Kerjasama Tiara Wacana dan UMM Press, 1990.
- Fakih, Mansoer. *Tiada Transformasi Tanpa Gerakan Sosial*. Yogyakarta: Insist Press, 2002.

- Fadhilah Putra dkk. *Gerakan Sosial, Konsep, Strategi, Aktor, Hambatan dan Tantangan Gerakan Sosial di Indonesia*. Malang: Placid's dan Averroes Press, 2006.
- Garna, Yudistira K. ed. *Tradisi Transformasi Modernisasi dan Tantangan Masa depan di Nusantara*, Bandung: Program Pasca Sarjana Padjadjaran, 1993.
- Gonceng, Nurlila. *Politik Nahdlatul Ulama dan Orde Baru*, The Politict Jurnal Magister Ilmu Politik UNHAS, Vol, 1, No. 1, 2015
- Harahap, Syahrin. *Metodologi Studi Tokoh dan Penulisan Biografi cet. 2*. Jakarta: Prenada Media Group, 2014.
- Hardi. *Menarik Pelajaran dari Sejarah*, Jakarta: CV Haji Massagung, 1998.
- Hawari, Muhammad. *Strategi Baru Perjuangan Partai Politik Islam*. Jakarta: Al-Azhar Press, 2007.
- Harton, dan Hunt. *Sosiologi Jilid 2*. Ter. Aminuddin Ram dan Tita Sobari. Jakarta: Erlangga, 1992.
- Hidayat dkk, Syamsul. *Study Kemuhammadiyaan Kajian Historis Ideologi dan organisasi*, Surakarta: LSI UMS, 1997.
- Ihyaul Ulum, Gerakan Ekonomi Muhammadiyah.
[www.http://ihyaul.staff.umm.ac.id](http://ihyaul.staff.umm.ac.id) Diakses 29 September 2017
- J. Bande, Herry. *Bulan Sabit Matahari Tertib*, Jakarta: Pustaka Jaya.
- J. Moeloeng Lexy. *Metodologi Penelitian Kualitatif*. Bandung: Remaja Rosdakarya, 2014.
- Esposito, Jhon L. *The Islamic Threat Myhr or Reality*, Oxford: Oxford University Press, 1992.

- Kuntowijoyo. *Paradigma Islam Interpretasi Untuk Aksi*, Bandung: Mizan, 1991.
- Latip, Yudi. *Genealogi Intlegensia, Pengetahuan dan Kekuasaan Intlegensia Muslim Indonesia Abad ke XX*. Jakarta: Kencana, 2013.
- Ma'rif Husnul, Ri'fai. *Politik di Indonesia Pasca Kemerdekaan*, Jakarta: Rajawali Pers, 2013.
- Machmud, Amir. *Pembangunan Politik dalam Negara Indonesia*, Jakarta: Gramedia, 1986
- Mansur Ahmad, Suryanegara. *Api Sejarah*, Bandung: Salamadani Pustaka Semesta.
- Mardanas Safwan, Sutrisno Kutojo. *KHA. Dahlan: Riwayat Hidup dan Perjuangannya*, Bandung: Angksa, 1991.
- Martahan Sitompul, Einar. *NU & Pancasila*, Yogyakarta: LKiS, 2010.
- Masdar, Umaruddin. *Pemikiran Politik 9 Ulama Besar NU: Tradisi NU*, Jakarta: DPP PKB, 2008.
- Mas'od, Moctar. *Ekonomi dan Struktur Politik Orde Baru 1966-1971*, Jakarta: LP3ES, 1986.
- Miftahuddin. "Peran Organisasi Islam dari Perjuangan Menuju Kemerdekaan Sampai Masa Perang Mempertahankan Kemerdekaan (1936 1949)", dalam *Jurnal Ahkam* Vol, XI No. 3, UIN Bandung, 2012.
- Muhammad Khalid, Abdurrahman. *Soal-Jawab Seputar Gerakan Islam*. Jakarta: Al-Islam Press, 2003.
- Muljono. *Haji Samanhadi*, Jakarta: Depertemen Pendidikan dan Kebudayaan, 1980.

- Mulyadi Ali dkk, Abdullah. *Muhammadiyah dan Kritik*, Surakarta: UMS Pres, 2001.
- Munir Mulkan, Abdul. *Pemikiran K.H.A. Dahlan dan Muhammadiyah dalam Perspektif Perubahan Sosial*, Jakarta: Bima Aksara, 1990.
- Nashir, Haedar. *Muhammadiyah Gerakan Pembaharuan*, Yogyakarta: Suara Muhammadiyah, 2010.
- Nata, Abuddin. *Metodologi Studi Islam*, Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2001.
- Noer, Dalier. *Gerakan Modern Islam di Indonesia 1900-1942*, Jakarta: LP3ES, 1995
- _____. *Gerakan Modernisasi Islam di Indonesia 1900-1942*, Jakarta: LP3ES, 1973.
- Prawiranegara, Sjafruddin. *Agama dan Bangsa: Pembangunan dan Masalah Masalahnya*. Jakarta, Pustaka Jaya, 2011
- PBNU. *Pokok-Pokok Pikiran tentang Pemulihan Khittah NU 1926*, Jakarta: Lajnah wa al-ars PBNU.
- Poespoprodjo, W. *Jejak-Jejak Sejarah*, Bandung: Remadja Karya, 1986.
- Quraisy, Mujahid. “Dinamika Gerakan Ekonomi Islam di Indonesia”, dalam *Jurnal ahkam Khazanah Islam* Vol 3, November, 2014. Rahardjo, Mudjita, “Triangulasi dalam Penelitian Kualitatif”, dalam <http://www.uin-malang.ac.id/r/101001/triangulasi-dalam-penelitian-kualitatif.html>. Diakses tanggal 20 Februari 2017.
- Rahman, Afzalur. *Doktrin Ekonomi Islam, Jilid 1*. Yogyakarta: Dana Bhakti Wakaf, 1995.

- Rais, Amin. *Kearifan dalam Ketegasan, Renungan untuk Indonesia Baru*, Yogyakarta, Bigraf Publishing, 1999.
- Ritzer, George, *Sosilogi Ilmu Paradigma Ganda*, Jakarta: Rajawali Pers, 1991.
- Rusli Karim, M. *Perjalanan Politik di Indonesia: Sebuah Pasang Surut*, Jakarta: Rajawali Pers, 1993
- Salam, Solichin. *KHA. Dahlan: Tjita-tjita Perjuangan*, Jakarta: Depot Perjuangan Muhammadiyah, 1962.
- Salam, Yunus. *Riwayat Hidup KHA. Dahlan Amal dan Perjuangannya*, Jakarta: Depot Pengajaran Muhammadiyah.
- Az, Lukman santoso. *Gerakan Separatis Islam*. Yogyakarta: Pelapa, 2014.
- Sayyid, al-Wakil, Muhammad. *Pergerakan Islam Terbesar Abad ke 14 H. ter.* Fahkrudin, Bandung: Asy-Syaamil Press & Grafika, 2001.
- Setiawan, Zudi. “Pemikiran dan Kebijakan Nahdlatul Ulama dalam Menjaga Kedaulatan Wilayah Kesatuan Republik Indonesia Pada Era Reformasi (1998-2009)”, dalam *Jurnal Politik Hubungan Internasional*, Vol. 7, No. 1, Januari 2010.
- Shihab, Alwi. *Membendung Arus Respon Gerakan Muhammadiyah Terhadap Penetrasi Misi Kristen di Indonesia*. Bandung, Mizan, 1998.
- Singh, Rajendra. “*Teori-teori Sosial Baru*” dalam *Jurnal Ilmiah Sosial Transformasi Insist*, 2002
- Soedjito S. *Transformasi Sosial Menuju Masyarakat Industri*, Yogyakarta: PT Tiara Wacana Yogya, 1991.

- Surakhmad, Winarno. *Pengantar Penelitian Ilmiah, cet. 7*. Bandung: Tarsito, 1982.
- Susanto, Astrid S. *Sosiologi Pembangunan, Bandung*: PT Bina Cipta, 1995.
- Suwarno. *Muhammadiyah Modern Islam di Indonesia*, Yogyakarta: UII Press, 2001
- Sudiyo. *Pergerakan Nasional: Mencapai dan Mempertahankan Kemerdekaan*, Jakarta: Rineka Cipta, 2002.
- _____. *Pergerakan Nasional Mencapai dan Mempertahankan Kemerdekaan, cet 1*, Jakarta: Bulan Bintang, 1984
- Sundhaussen, Ulf. *Politik Militer Indonesia 1945-1967: Menuju DwifunGerakan Sosial Islam ABRI, ter. Hasan Basri*, Jakarta: LP3ES, 1986.
- Suradi. *Haji Agus Salim dan Konflik Politik dalam Sarekat Islam*, Jakarta: Pustaka Sinar Harapan, 1997.
- Syahbudi, "Pemikiran dan Gerakan Sistem Ekonomi Islam di Indonesia", dalam jurnal *Hermeneia Kajian Islam Interdisipliner* Vol. 2 Juli-Desember 2013.
- Thantawi, Jawahir, *Unsur-Unsur Manajemen Menurut Ajaran Al-Qur'an*, Jakarta: Pustaka al-Husna, 1983.
- Syafi'I Ma'arif, Amin Raiz. *Dinamika Pemikiran Islam dan Muhammadiyah*, Yogyakarta: Lemaga Pustaka dan Dokumentasi Pimpinan Pusat Muhammadiyah, 1996.
- Syansuri, Bisri. *Cita-Cita dan Pengabdiannya*, Surabaya: Al-Ikhlas Press, 1983.
- Syarifuddin, Jurdi. ed. *Al.1 Abad Muhammadiyah: Gagasan Sosial Kemanusiaan*, Jakarta: Penerbit Buku Kompas, 2010.

- T Arifin dkk, M.*Kajian Sejarah Mikro Sebagai Muatan Lokal*, Surakarta: Sebelas Maret University Press, 2005.
- T. Hunter, Shiren.*Politik Kebangkitan Islam Keagamaan dan Kesatuan*, ter. Ajat Sudrajat Yogyakarta: Tiara Wacana, 2001.
- Tim PWNJ Jawa Timur. *Aswaja An-Nahdliyah*, Surabaya: Khalista, 2007.
- Yafiz, Muhammad.*Argumen Integrasi Islam & Ekonomi*, Medan: Febi UIN-SU Press, 2014
- Yatim, Badri.*Sejarah Peradaban Islam Dirasah Islamiyah*, Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2013
- Yuliati, Dewi. *Semaoen Pers Bumiputera dan Radikalisasi Sarekat Islam Semarang*. Semarang: Bendera, 2000.
- Yusron, Asrofi. M, KHA. *Dahlan dalam Pemikiran dan Kepemimpinan*, Yogyakarta: Yogyakarta Offiset, 1983.
- Ziemek, Manfred.*Pesantren dalam Perubahan*, Jakarta: P3M, 1986.
- Zinan, Mutohharun. “Muhammadiyah Studies, Transformasi Kajian Tentang Gerakan Islam di Indonesia”, dalam Jurnal *Social Science and Religion*, Vol. 22, No. 02, Desember 2015

